

الوعي الإسلامي

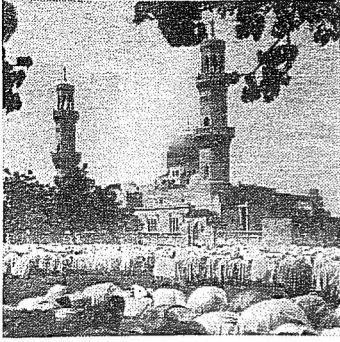
إسلامية ثقافية شهرية

السنة الخامسة - العدد ٥٩ - ذي القعدة ١٣٨٩ - ٨ يناير (كانون ثاني) ١٩٧٠ م



اقرأ في هذا العدد

حديث الشهر	مدير ادارة الدعوة والارشاد ٤
من توجيه القرآن الكريم (٢)	الدكتور محمد البهي ٨
من هدى السنة (الانتفاع بالزمن)	الدكتور على عبد المنعم ١٦
يهودية وصهيونية (٢)	الشيخ محمد الغزالي ١٩
الاسلام وتأخر المسلمين	الدكتور محمود محمد قاسم ٢٥
اوقات رمى الجمار	الاستاذ مصطفى الزرقا ٣٣
رسالة الى الفارس العربى (قصيدة)	الاستاذ محمد أحمد المازب ٣٤
بين العقيدة والقيادة (٢)	الملاي محمد شيت خطاب ٣٦
متى نستيقظ ؟	الاستاذ محمد المصالح آل ابراهيم ٤٢
عقائدنا الراسخة	الاستاذ أحمد مظهر المنظمة ٤٥
مشكلة التربية	الدكتور محمد غلاب ٥٢
نيجيريا	الاستاذ حسن عيسى عبد الظاهر ٥٨
فى منزل الوحي (قصيدة)	الاستاذ محمد بدر الدين ٧٠
مائدة القارئ	أعدتها : أبو نزار ٧٢
ضيوف المجلة	اعداد الاستاذ عبد المعطى بيومى ٧٤
وادي السباع (قصة)	الاستاذ على أحمد باكثير ٨٠
الفتاوى	التحرير ٨٨
بأقلام القراء	التحرير ٩٠
بريد الوعى	التحرير ٩٢
قالت الصحف	التحرير ٩٥
الأخبار	اعداد الاستاذ عبد المعطى بيومى ٩٧



وسط المظاهر الروحية والطبيعية
الخلابة يبدو في الصورة مسجد
قاموس كانو بشمال نيجريا بماذنه
الشامخة وقبته الخضراء وجموع
المصلين الذين ضاق عنهم المسجد
فامتألت بهم ساحته .

(طالع مقال نيجريا)

التمن

فلسا	٥٠	الكويت
ريال	١	المسعودية
فلسا	٧٥	المراق
فلسا	٥٠	الاردن
قروش	١٠	ليبيا
مليما	١٢٥	تونس
فرنك وربع		الجزائر
درهم وربع		المغرب
روبية	١	الخليج العربي
فلسا	٧٥	اليمن وعدن
قرشا	٥٠	لبنان وسوريا
مليما	٤٠	مصر والسودان

الاشتراك السنوى للهيآت فقط

فى الكويت ١ دينار
فى الخارج ٢ ديناران
(أو ما يعادلها بالاسترلينى)
(أما الافراد فيشتركون رأسا)
مع تمعهد التوزيع كل فى قطره

عنوان المراسلات

مدير ادارة الدعوة والارشاد
وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
ص. ب ١٣ هاتف ٢٢٠٨٨ - كويت

الوعى الاسلامى

اسلامية ثقافية شهرية

AL WAIE AL ISLAMI

Kuwait P.O.B 13

العدد الخامس

العدد التاسع والخمسون

ذى القعدة ١٣٨٩ هـ

٨ يناير (كانون ثانى) ١٩٧٠ م

تصدرها وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
بالكويت فى غرة كل شهر عربى

هدفها : المزيد من الوعى ، وايقاظ
الروح ، بعيدا عن الخلافات المذهبية
والسياسية



هذه القوانين الوضعية !

التعامل ، وكثر التحايل ، وانتشرت
المفاسد : « ومن لم يحكم بما أنزل
الله فأولئك هم الفاسقون » .

واستطاع المستعمر باستبعاد
شريعة الله واحلال تشريعه مكانها
أن يسيرنا على النحو الذي يريده
وفى الاتجاه الذي يخطط له ،
فوجدت الرذيلة سبيلها الى نفوسنا
وقلوبنا وعقولنا وسلوكنا وتغيرت
عندنا مفاهيم الفضيلة والمبادئ
والقيم ، والأمثلة على ذلك كثيرة :

١ - فالقانون الوضعي الحاكم
يبارك الاختلاط بكل ألوانه فى
حجرات الدراسة ، وفى (كافيتريا)
الجامعة ، وفى دور السينما
والمنتزهات ، ولا يرى بأسا بالخلوة
فى مكاتب العمل ، وفى جنح
الظلام ، بل انه يذهب الى أبعد من
هذا ، فيفسفه بأنه أمر ضرورى
لتهذيب الرجل وترقيق حاشيته ،
ورفع مستواه الفنى والجمالى فى
الملبس والحديث و .. و .. و ..

٢ - وهو يحمى التكتشف
والعرى ، ويبحه باسم الحرية

القوانين السائدة فى البلاد
الاسلامية باستثناء ما يسمى منها
حديثا بالأحوال الشخصية - قوانين
وضعية أخذت من قوانين الدول
الاجنبية التى استغلت ضعفنا
وعجزنا فى القرنين الماضى
والحاضر ، فاحتلنا عسكريا ،
وغزنا فكريا ، وعملت وفق خطة
ماكرة خبيثة لتثبيت أقدامها وترسيخ
غزوها بابعادنا عن ديننا ، وقوهين
الصلات بيننا وبين كتاب ربنا وسنة
نبينا ، فاستدرجتنا أو أرغمتنا تحت
ضغط الاستعمار على اهمال شرع
الله واغفال حدوده وابعاد التشريع
السماوى عن الحكم والتنفيذ ،
وايداع ثروتنا الفقهية فى بطون
الكتب وفوق الرف ، لأنها لا تصلح
لمعالجة أحوالنا ، ولا تستطيع أن
تجارى مقتضيات التطور ، والوفاء
بحاجتنا فى العصر الحديث .

وفى غيبة التشريع الالهى وضعف
أهله حكم المسلمون بغير ما أنزل
الله ، فاستعلت الحماقات ،
وفسدت المقاييس ، وتلوثت
الفطرة ، وأصبح المعروف منكرا
والمنكر معروفا ، واضطرب

الشخصية ، ويفلسفه بأنه لازم
لسلامة المجتمع ونجاته من آثار
الكبت الوحشية على نفسيته وتفكيره
وانتاجه .

٣ - وهو يخرس ويغشى عينيه
عن الاتصال الجنسي الآثم ، ولا
يسمح بلطمة ، ولا برفع سوط ، ولا
بكلمة رادعة فهو ينص على أنه لا
عقوبة على اقتراف جريمة الزنا بين
ذكر وأنثى غير متزوجة فوق سن
(١٨) ما دام هناك تراض بين
الطرفين .

٤ - القوانين الوضعية سمحت
للمسلم في بلاد المسلمين إلا ما
استثنى أخيرا أن يهلك نفسه ،
ويفرى كبده ، ويبدد ماله ويشتهت
أسرته ، فأباح له شرب الخمر
باسم الحرية وتشجيع السياحة
وزيادة الدخل ورواج التجارة ، ولا
عقاب إلا إذا اعتدى السكير على
آخر فلطمه ، أو كسر قارورة .
فرق كبير في نظر القانون بين أن
يكسر الإنسان كبده وبين أن يكسر
قارورة . فرق كبير في اعتباره بين
من يلطم عبدا وبين من يدع الدهر
يلطم أولاده وزوجه ويمرغهم في
تراب الحاجة والفاقة . كسر الكبد
لا عقاب عليه وكسر القارورة هي
مناط العقاب . لطمة الخد الواحد
مرة واحدة جريمة تستوجب
العقوبة ، ولطمة الدهر خدود
الأولاد وتعريته أحسادهم وتشريد
أمر هين لا جريمة فيه ولا عقوبة
عليه .

القانون الذى يفترض فيه أن
يكون صورة لأخلاق الأمة وتقاليدها
وأعرافها ، وأن يأمر بما تتطلبه
مصلحتها ، وينهى عما يضرها ،

ويحدد العقاب والجزاء تبعا لذلك -
ترتكب في ظل هذه حماقات ،
وتستباح الحرمات ، وتضيع في
حمايته القيم الفاضلة ، وتهبط
بنصوصه المثل الكريمة ، وتنشأ في
حضائنه أجيال لا تنهض بواجب ،
ولا تثار لشرف ولا تنصدى لكريهة .

هذا التشريع الأجنبي السائد في
بلادنا الإسلامية ، والذي استند في
قيامه الى أسنة المستعمر وحرابه ما
كان ينبغي أن يبقى له ظل بيننا بعد
أن تحررنا من وطأته وانجابت
ظروف الضغط والاكراه التي مارسها
لفرض التبعية علينا في الإدارة
والنظم والقوانين الغريبة عن ديننا
ومعتقداتنا وأخلاقنا ، وما بنا من
حاجة تدعو الى الإبقاء عليها ،
وليس في شريعتنا وفقهنا قصور
نستكمل بهذا التقنين المستورد
والتشريع المشبوه .

وإذا نظرنا في تاريخ الأمم على
المدى الطويل فإنا لا نجد أمة
استمدت قوانينها من دولة أجنبية
أخرى إلا في حالة الضعف والعجز
والفقر والحاجة . . ولقد عاشت
الأمة الإسلامية قرونا عدة في رقعة
كبيرة من الأرض احتوت شعوبا
ذات حضارة ، فما استعصى على
الاسلام تطور ولا وقف عقبة أمام
تقدم .

وليس هذا الذى نقرره دعوى
يمليها التعصب ، بل عقيدة راسخة
وحقيقة واقعة ، وتجربة عملية
ناجحة وشهادة المنصفين من علماء
الغرب أنفسهم ، ففي الوقت الذى
أهمل المسلمون فيه شريعتهم وعطلوا
أحكامها ، وأبعدوها عن دنياهم
وحياتهم . اعترفت المحافل الدولية
القانونية بقيمتها الكبرى . .

ففى سنة ١٩٣٢ انعقد مؤتمر القانون الدولى بلاهاى ، وأعلن تقديره للشريعة الاسلاميه . وفى سنة ١٩٣٧ انعقد هذا المؤتمر مرة ثانية وقرر :

١ - اعتبار الشريعة الاسلاميه حية صالحة للتطور .

٢ - اعتبار التشريع الاسلامى قائما بذاته وليس مأخوذاً من غيره .

٣ - اعتبار الشريعة الاسلاميه مصدرا من مصادر التشريع العام .

وفى سنة ١٩٤٨ قرر مؤتمر المحامين الدولى بلاهاى تبني دراسة الشريعة الاسلاميه دراسة مقارنة .

وفى أسبوع الفقه الاسلامى المنعقد فى باريس سنة ١٩٥١ بكلية الحقوق قرر المجتمعون من كبار رجال القانون فى العالم :

(أ) أن مبادئ الفقه الاسلامى لها قيمة تشريعية لا يمارى فيها .

(ب) أن اختلاف المذاهب الفقهية ينطوى على ثروة من المعلومات والأفكار والأصول القانونية هى مناط الإعجاب ، وبهما يتمسك الفقه الإسلامى من أن يستجيب لجميع مطالب الحياة الحديثة والتوفيق بين حاجاتها .

ونقول للمفتونين بمدينة الغرب وحضارة الغرب : ما هو مصدر الفقه الإسلامى الذى نال إعجاب علماء الغرب .. مصدره كتاب الله وهو - لكىلا ننسى - الكتاب الوحيد فى العالم المصون من التغيير والتبديل والزيادة والنقص .. الكتاب الذى يربط بين المسلمين جميعا ، ويرسم لهم المنهج المستقيم الذى يسيرون عليه فى حياتهم على

اختلاف ألوانهم ومجتمعاتهم وديارهم .. ومصدره سنة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم الذى أغنانا بوحى الله عما سواه ، وتركنا على المحجة البيضاء التى لا يزيغ عنها إلا هالك ..

فلماذا بعد هذا كله نترك شريعتنا شريعة الله ولا ننزل على حكمها فى كل أمورنا .. لماذا يستمر فيها القانون المدنى وقانون العقوبات .. لماذا لا نرجم الزانى المحصن ، ونجلد غير المحصن ، أهو دافع الشفقة عليه .. أن الله الذى شرعه أرحم بالإنسان من الوالدة برضيعها وهو القاتل .. « ولا تأخذكم بهما رأفة فى دين الله أن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر » أم هو مجارة الدول الغربية والتخوف من أن نرمى بالرجعية ، أن شهادة علمائهم المنصفين تعيد الى المتخوفين أمنهم وطمأنينتهم ..

لماذا لا يقام حد السرقة الإلهى ، أهو الخوف من كثرة المشوهين والعاجزين فى المجتمع كما يزعم بعض الجاهلين أن الله العليم بخلقه .. الخير بما يصلحهم لا يشرع إلا المصلحة لعباده : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما جزاء بما كسبا نكالا من الله والله عزيز حكيم » .

لقد نفذت حدود الله فى المجتمع الإسلامى الكبير فى عهد النبوة الخاتمة وعصور الخلفاء الراشدين ، ومن جاء بعدهم من الحكام المؤمنين العادلين - فصانته الأعراض وحافظت على الأموال ، وعاش الناس فى ظلها آمنين مطمئنين .. ولو ذهبنا نحصى عدد المرجومين والمجلودين والمقطوعين لما وجدنا

عددا يرهب أو يخاف ، وكان الإنسان يتحرك من أدنى الأرض الإسلامية الى أقصاها لا يخشى على غنمه الا الله والذئب .

وحين عطلت الحُدود كثرت حوادث العرض والفسق ، وتعددت حوادث السلب والنهب وأصبح الإنسان يسير فى الطريق العام ، أو يركب حافلة من الحافلات فلا يأمن على بضعة دراهم أو دنائير تحببها حافظة نفوده التى يمس جلدها جلد صاحبها ، ولم يحقق تعطيل الحد للناس ما يبتفون ، بل لم يحم المجرمين من أنفسهم ولم يحم المجتمع من مساوئياتهم ، فالسجون غاصة بتجار الاعراض ، وسراق الشرف ، ولصوص الاموال ، والمشافي كم بها من المخبولين والمكبوذين والمفؤودين الذين فرت الخمور أكبادهم ، وهدمت أعصابهم ، وليس للكبد ولا للفؤاد قطع غيار يمكن الاستعاضة بها عما أتلفوه وأمرضوه . فأى خسارة يخسرها المجتمع بتوقف هذه الالوف المؤلفة عن الانتاج والنفع .

ان الحكم بغير ما أنزل الله جعل الأمة الإسلامية تفقد شخصيتها ، وتذوب فى غيرها من المجتمعات ، وحمل نفرا من المسلمين أنفسهم على الاستهانة بشريعتهم والجرأة على مقدساتهم والسخرية والازدراء من معتقداتهم .. وهناك مساوئ كثيرة جرأ علينا التكرار لدين الله والاستخفاف بما شرع الله .

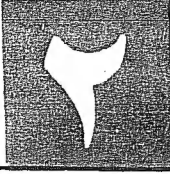
واحب أن أسجل هنا كلمة انصاف للأفراد والهيئات التى طالبت باعادة النظر فى القوانين الوضعية التى يحكم بها المسلمون حتى تتلاءم مع

معتقداتنا واخلاقنا وبيئاتنا - الا اننى لا اكتفى بمجرد المطالبة بالتعديل ، وحذف بعض المواد وابقاء البعض الآخر ولو كان مخالفا لشرع الله ، بل اطالب بالرجوع كلية الى كتاب الله ، والفاء كل ما يناقضه أو يعارضه .. وما أظن أن مسلما فيه ذرة من ايمان ، وبقية من اعتزاز بشرف وأصالة ، وحرص على النهوض بالأمة ووقايتها من الشرور والردائل يعارض ، أو يجادل فيما ندعو اليه : « انما كان قول المؤمنين اذا دعوا الى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون » .

وهناك عمل جليل فى هذا الأمر الخطير يقوم به الآن مجمع البحوث الإسلامية فى القاهرة وهو تقنين الفقه الإسلامى صرح بذلك الدكتور عبد الحليم محمود الأمين العام للمجمع أثناء زيارته للكويت فى شهر رمضان الماضى بدعوة من وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية .. وما أظن ان القائمين على هذا المشروع يضنون بجهد حتى يقصروا أمد الفترة التى يقتضيها هذا التقنين ، ويفرغوا منه فى أسرع وقت ليجد التطبيق والتعميم من ولاية أمور المسلمين فى كافة الأقطار الإسلامية .. ويومئذ يأذن الله لنا فى ظل دينه وأحكامه باجتياز مراحل الصمود والردع والتحرير ، ونسترد أرضنا ونصون مقدساتنا ، ونتلقى الدعم والعون من الله ، وترفرف على أرض الإسلام فى كل مكان أعلام العزة والقوة : « ويومئذ يفرح المؤمنون . بنصر الله ينصر من يشاء وهو العزيز الرحيم » .

فهرام القبلى

مدير ادارة الدعوة والارشاد



مَن توجَّه
إلى القرآن الكريم

السبيل إلى تحقيق المنفعة العامة

للكاتب : محمد البهي

إذا كانت الملكية الخاصة للمال أصلا من الأصول الثابتة في المجتمع الإسلامي ، ولا يعدل عنها إطلاقا إلا بسبب انحراف واضح يعود بالضرر على الأمة في دينها وفي أداء وظيفة المال نفسه ، فذلك لأن التفاضل في الأرزاق والأموال الذي جاء به قول الله تعالى :

« والله فضل بعضكم على بعض في الرزق » لا يتضح إلا إذا كانت ملكية المال ملكية خاصة .. إذا كانت هذه الملكية الخاصة أصلا عاما في المجتمع الإسلامي ، فالمنفعة بهذه الملكية في خدمة المصلحة العامة ، التي هي مصلحة الأفراد جميعا ، بحكم الاستخلاف من الله على المال . لكن : ما هو الطريق إلى تحقيق المنفعة العامة للمال ؟ أو بعبارة أخرى : ما هو الطريق إلى وضع المال - مع ملكيته الخاصة - في خدمة المصلحة العامة ، التي هي مصلحة الجماعة والأمة والأفراد كلهم ؟

هل يترك الإسلام المال في ملكية خاصة يتزايد وينمو ، ويتجمع ويتكدس إلى غير حد ؟ وهل بذلك تتحقق المنفعة العامة ، ويكون قد وضع فعلا في خدمة المصلحة العامة ؟

إن القرآن يقول في ندائه للمؤمنين :

« يا أيها الذين آمنوا إن كثيرا من الأحبار والرهبان ليأكلون أموال الناس بالباطل ويصدون (بذلك) عن سبيل الله » (١) .

والذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فبشرهم بعباب اليم . يوم يحى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكزون » (١) .

(١) التوبة : ٣٤ ، ٣٥ .

... فيشر - في جزء من هذه الآية - الذين يكتزون الاموال بعذاب أليم ، عن طريق الاموال ذاتها ، اذ يحى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم ، وجنوبهم ، وظهورهم ويقال لهم عندئذ : « هذا ما كنزتم لانفسكم ، فذوقوا ما كنتم تكتزون » .

وكنز المال - كما شرح بعده في هذه الآية في قوله : « ولا ينفقونها في سبيل الله » هو عدم انفاقه في تحقيق المصلحة العامة ووضعه في هذه المصلحة . فليس هو التنمية والتزايد في المال ، وليس هو جمعه وتكديسه ، وليس هو كذلك انفاقه في الترف والملاذات أو في العبث والفساد ، أو في الصد عن سبيل الله . انما هو الوصول بحركة المال في تميته الى طريق القمة في جمعه ، دون أن تصحب هذه الحركة الحركة الاخرى ، وهي حركة النزول به من القمة مرة أخرى عن طريق انفاقه في أوجه المصلحة العامة .

... وكان حركة المال كما تصورها النظرة الاسلامية :

١ - هي حركة سعى اليه : « فاذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا من فضل الله » .

٢ - وحركة انفاق ما زاد عن الحاجة في سبيل الله ، وهو سبيل المصلحة العامة : « وآمنوا بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه » (١) .

والحركتان لا تنفك ثانيتهما عن أولاهما ، فاذا انقطعت الثانية عن الاولى كان كنز المال وكان العذاب بسببه . وان ارتبطت بها حركة نزولية أخرى في غير اتجاه سبيل الله كان الانحراف بالمال ، وكان الوعيد عليه وقد يكون بزوال المجتمع كلية .
واذن الاسلام : لا يمنع تنمية المال اطلاقا ، ولا يمنع وصول المستوى في جمعه الى رقم عال .
وانما ذلك يتبع نشاط الفرد في سعيه ، ولا حدود لهذا النشاط ، الا تلك التي تخرجه الى الانحراف به والفساد عن طريقه .

وفي الوقت الذي لا يضع فيه الاسلام حدودا للتنمية ، لا يضع كذلك حدودا لانفاقه في سبيل المصلحة العامة وتمكينه من أن تكون في خدمة هذه المصلحة .

واذن الاسلام - كذلك - يرى أن الانفاق في سبيل المصلحة العامة جزء أصيل في حركة المال ، بحيث لا تأخذ هذه الحركة وضمها التسليم في نظرته الى المال الا بتحقيق هذا الجزء .
ولكن : كيف يتم الانفاق في سبيل المصلحة العامة ؟

ان الحركة الاولى في المال ، وهي حركة السعى في سبيله ، يدفع اليها حب الاقتناء ، وهو ميل طبيعي في الانسان ، واذا قوى هذا الميل واشتد عند الانسان في سعيه الى جمع المال ، قد يحمله على كنزه ، وعدم انفاقه في سبيل الله قطعا . وقد يحمله أيضا على عدم الانفاق أصلا - لا في سبيل الله ولا في سبيل الشيطان - فيمسك كلية عن انفاقه ، ويخل به حتى على نفسه .
أما الدفع الى الحركة الثانية للمال - وهي حركة انفاقه في سبيل المصلحة العامة - فيدفع اليها اما الالتزام الخارجي ، أو الزام الذات المزايا ناشئا عن « الإرادة الحرة » التي تتكون في الذات بفعل الايمان بالله . أي ليس الدفع اليها طبيعيا بحكم غريزة في الانسان ، كتلك الغريزة مثلا التي تدفع الى حركة السعى في سبيل المال ، وهي غريزة الاقتناء ، أو غريزة حب البقاء في معناها الواسع .

والالزام الخارجي على الانفاق في سبيل المصلحة العامة يتحقق بقوة القانون الذي يشرع وبمساعدة السلطة التنفيذية في نظم الحكم المعاصرة . ولكنه الالتزام عندئذ لا ينطوي على رغبة - أية رغبة - في الانفاق . فهو يشبه أن يكون اكراها . ولذلك تتسع الحيل المعقدة لاسقاطه ، على الأقل على جزء من المال المقتنى . وتعدد المحاولات المعقدة لتغيير التشريع المزمع بذلك من

اصحاب رؤوس الاموال فى المنظم « الليبرالية » وكثيرا ما تنجح محاولاتهم — ولو لبعض الوقت — لاسقاط الضرائب التى تجبعت ولم تدفع من المزمين بها ، والتى تتصل بهذه المنفعة العامة .
والالزام الذاتى هو أولا التزام الذات لنفسها من نفسها بالانفاق فى أوجه المصلحة العامة ، وغالبا ما تكون هى الواجهة التى نص عليها القرآن الكريم فى آية الزكاة :
« انما الصدقات (الزكاة) للفقراء ، والمساكين ، والعاملين عليها ، والمؤلفة قلوبهم وفى الرقاب ، والفارمين ، وفى سبيل الله ، وابن السبيل ، فريضة من الله ، والله عليم حكيم » (١)
وهى أوجه :

- الميشة : للفقراء والمساكين ، بسبب العجز ، أو بسبب عدم الاكتفاء فى سد الحاجة .
- والتحرير : للآرقاء ، والذين قيدت حرياتهم فى التصرف بسبب خارج عن ارادتهم .
- والتعويض : للفارمين فى سبيل المصلحة العامة ووحدة الأمة ووقايتها من العدوان .
- والمصلحة الدائمة : فى سبيل الله ، وهى مصلحة الدعوة والأمة معا ، مصلحة الدفاع أو الوقاية .

■ والحاجة المؤقتة : ابن السبيل ، والمؤلفة قلوبهم ، والعاملين على تحصيل الزكاة .
والقرآن يختار أن يكون الالتزام للذات بالانفاق فى أوجه المصلحة العامة من الذات نفسها ، وليس من قوة خارجة عنها . . يختار فى حقيقة الامر أن يكون الانفاق عن حب للانفاق ذاته ، وليس عن كراهية أو شبه اكراه له . وبذلك يظل مستمرا غير منقطع ، كما يظل السعى فى سبيل تنمية المال بروح نشطة متجددة ، فما يتجمع منه الآن تشمر النفس بشعور الرضاء فى انفاقه . وهنا تكون متعة فى تنمية المال ، ومتعة أخرى — وربما أقوى — فى اخراجه وانفاقه على المصلحة العامة . والتفق للمال فى هذا الوقت وبهذه الروح يمتلكه المعنى الجماعى ، وانه يعيش لفيره ، كما يعيش لنفسه ، وأن طاقته فى السعى من أجل المال مكنته من المتعة فى انفاقه فى سبيل الله . وهو بسبب ذلك انسان تغطى انسانيته ما وراء حدود ذاته .

وفى تحديد القرآن للبر فى قول الله تعالى : « ليس البر أن تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب ، ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين وأتى المال على حبه ذوى القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب . . » فيجعل انفاق المال حبا للانفاق من مقومات معنى « البر » عناية منه بزوال معنى الكراهية أو الاكراه من نفس النفق ، واستقرار معنى الرغبة والحب فيها ، عندما يتحرك فى الحركة الثانية فى المال وهى الحركة النزولية أو حركة الاعطاء والانفاق .

■ وفى نهى القرآن أيضا عن ملاحقة المن أو الاذى النفسى لانفاق المال ، على نحو ما تصوره الآيتان التاليتان :

« قول معروف ومغفرة خير من صدقة يتبعها أذى ، والله غنى حليم » .
« يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم بالان والاذى ، كالذى ينفق ماله رياء الناس ولا يؤمن بالله واليوم الآخر ، فمثل كمثل صفوان (صخر) عليه تراب فأصابه وابل فتركه ، صلدا لا يقدرين على شئ مما كسبوا والله لا يهدى القوم الكافرين (٢) .

وفى نهى القرآن عن مثل هذه الملاحقة للانفاق ما يؤكد المعنى الذى يريده وراء انفاق المال ، وهو الصفاء النفسى ، والمحبة له ، محبة غير مشوبة بما يكدرها .

فالآية الاولى من هاتين الآيتين تؤثر صراحة حسن القول والتسامح على الانفاق المادى الذى يتبعه أذى بالقول ، على الأقل ، وهى بذلك تؤثر المعنى الانسانى الكريم على الامر المادى — وأن كان به قوام الحياة المادية — ان صاحب هذا الامر المادى ما يقلل من كرامة المعطى له ، وينزل من اعتباره الانسانى .

بينما الآية الثانية تسلك طريق الاقتناع بأن الاتفاق سيكون عديم الأثر قليل الجدوى إن صحبه ما يؤدى الفير ابداء مغنويا . وهو شبيه عندئذ بوضع « البذور » على صخر كان عليه تراب فنزل عليه المطر وازاله عنه ، وأصبح بذلك صلدا مجردا عن التربة وغير صالح للنبات اذا ما وضعت عليه البذور .

والقرآن اذ يحرص اذن على أن ينفق الثرى من ماله ما يشاء فى أوجه الاتفاق التى تحددها المصلحة العامة ، يحرص قبل ذلك على أن يكون سلوكه فى الاتفاق سلوك الإنسان الذى تشبعت روحه بالمعاني الإنسانية . وفى مقدمتها : الحب ، والصفاء ، والابتعاد كلية عما يجرح الاحساس والشعور للآخرين . وهذا الحرص يبعد عن « الاحسان » فى الاسلام معانى المهانة والاذلال . وفى الآية الثالثة التى تأتى عقب هاتين الآيتين ، وهى قوله :

« ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله ، وتثبيتا من أنفسهم » كمثل جنة بربوة أصابها وابل فانت أكلها ضعفين » فإن لم يصبها وابل فطل ، والله بما تعملون بصير » .

يوضح القرآن أثر الاتفاق ، اذا كان صادرا عن نفس مطمئنة راغبة محبة للاعطاء — ابتغاء مرضات الله — باثر الزرع الذى غرس فى حديقة تقع على ربوة عالية ، فلا بد أن يصيبها الماء . اما من مطر أو طل ، وهى لذلك تظل خضراء ومثمرة على طول العام تؤتى أكلها ضعفين . والاتفاق عن صفاء النفس ومحبتها لا يذهب لذلك سدى ، وإنما هو يضاعف المال ، كما يضاعف الماء والموقع ثمار هذه الحديقة .

وبعد اعطاء القرآن لمهين المثلين : للاتفاق فى من وأذى ، والاتفاق فى محبة ورغبة فيه يذكر أن من أهداف جمع المال للذى يسمى فى تحصيله الإنسان ، هو سد حاجة الاولاد من بعده وعدم تركهم صفارا جايعا يتسولون الناس . وهو هدف طبعى فى الإنسان ، ومشروع كذلك . ولكن لكى يتحقق هذا الهدف ينبغى أن يكون ما يترك للذرية مأمونا من المخاوف والاضطراب . وأمانه هو : فى الاتفاق فى سبيل الله عن محبة ، لا شائبة لكراهية فيها ، وذلك ما تنطق به هذه الآية :

« أيود أحدكم أن تكون له جنة من نخيل وأعناب تجرى من تحتها الأنهار ، له فيها من كل الثمرات ، وأصابه الكبر وله ذرية ضعفاء فأصابها أعصار فيه نار فاحترقت ، كذلك يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون » .

وليس هناك أحد يود أن تحف المخاطر ماله على هذا النحو الا شحيح بخيل ، أو من ينفق أمواله رياء الناس ، أو يتبع ما ينفق منا وأذى . ولكى يكون هناك دليل ماضى على الرغبة الصادقة فى الاتفاق فى سبيل الله ، وعلى المحبة الصافية له ، يجب أن يقصد المتفق الى أجود ما عنده فينفق منه ، وليس الى الأدنى فيما يملك فيعطى منه : فالإنسان ليس صاحب الرعاية العامة والتدبير الشامل فى هذا الوجود ، وإنما هو الله . والله لا يرضى لعباده الذلة عندما لا يوهبون من نعمة الله ما يطفى حاجاتهم ، ولا يرضى أن يصيهم أذى فى أحاسيسهم اذا ما ذكرهم انسان هو مساوق وأخ لهم بمنته عليهم :

« يا أيها الذين آمنوا ! انفقوا من طيبات ما كسبتم ، ومما أخرجنا لكم من الأرض ، ولا تيمموا الخبيث منه تنفقون ، ولستم بأخذه ، الا أن تفضوا فيه ، واعلموا أن الله غنى حميد » (١) .
فالقصد فى الاتفاق الى الطيب مما حصل عليه الإنسان بسمعه أو أخرجته له الأرض بعمله فيها للاتفاق منه . وهو للتعبير عن المحبة فى الاتفاق من المتفق ، وفى الوقت نفسه تعبير عن رضاء المتفق وطاعته لما طلب اليه من ربه . ثم لا يقل وضوحا فى التعبير : عن أن الاتفاق لمحتاجين للمال ليس طريقا للاذلال لهم ولإنسانيتهم ، وإنما هو حق لهم يعطونه فى محبة لهم وفى حرص على كرامتهم .

ويستمر كتاب الله هنا فيما يذكره متعلقا بالانفاق في سبيل الله « فيصرح بأن الجنوح في هذا الطريق هو بفعل الشهوة والهوى أو بفعل الشيطان أو أن الاستقامة في هذا السبيل هي بهداية الله والايمان برسالته :

« الشيطان يعدكم الفقر (ان أقدمتم على الانفاق في سبيل الله) ويأمركم بالفحشاء » والله يعدكم مغفرة منه (لمن ارتكب خطأ أو اثما) فضلا (نماء في الرزق اذا ما أنفقتم) والله واسع عليم « (1) .

ويعيد رسالة الشيطان ، وهي الحضي على البخل وعدم الانفاق في سبيل المصلحة العامة ، لأنه يدعو الى الانانية ، ويلوح في تصور الانسان بالفقر « ان أقدم على الانفاق في سبيل الله . كما أن من دعوته أن يوجه الى الفحشاء والمنكر ، تحت تأثير هوى النفس وشهوتها .

انما الله جل شأنه يعد بالمغفرة لمن أخطأ وجنح الى الهوى ، كما يعد بالفضل والزيادة لمن أنفق من ماله في سبيل الله ، عن محبة ورضاء على أن القرآن — وهو يسلك طريق الترغيب في الانفاق في سبيل الله — لا يقف عند حد توضيح معين أو تمثيل خاص بل قد يصف الانفاق في سبيل الله « قرضا » من المنفق لله جل شأنه : « ان المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضا حسنا يضاعف لهم ، ولهم أجر كريم » . وفي هذا الموصف يشير الى أن المنفق تعلو منزلته بالانفاق حتى لكانه يقرض المولى جل شأنه . وهذه صورة عالية في الترغيب في انفاق المال في سبيل الله . ومع ذلك يعد سبحانه وتعالى هنا بمضاعفة ما ينفقه المنفق « بالإضافة الى الاجر الكريم على هذا العمل . وسبحانه صادق الوعد .

والحديث عن الانفاق في سبيل الله ليس هو الحديث عن الزكاة ، وان كانت مصارف كل منها متداخلة . فالزكاة فرض وعبادة ، روى فيها التعميم ومقادير خاصة من المال جاء بها الحديث الشريف تعطى كل سنة . أما الانفاق في سبيل الله فله دوافعه ومناسباته وهو قربي يتقرب بها المنفق لله سبحانه وتعالى ، ويخضع لتحديد المنفق ذاته ، ولا يتعين أن يكون في واحد أو بعض من مصارف الزكاة ، بل يجوز أن يكون فيما وراءها .

وكل من الزكاة « والانفاق بعدها في سبيل الله ، مطلوب لتماسك البناء في الامة وتقوية الروابط الانسانية فيها . وحددت مصارف الزكاة كاساس ضرورى في هذا التماسك . ثم يجيء الانفاق في سبيل الله وأوجه الخير لزيادة هذا التماسك وقوته .

يجوز أن يوجه الانفاق في سبيل الله على التعليم وبناء المدارس « وعلى الصحة والوقاية من الامراض والعلاج لها واقامة المستشفيات ، وعلى تعبيد الطرق واقامة المصانع والمؤسسات لصالح الاقتصاد ، والمساعدة على ايجاد فرص العمل .. ولكن الزكاة لا بد أن تصرف في الاوجه التى حددتها آية الزكاة السابقة ، وهى : « انما الصدقات للفقراء والمساكين .. » وهى أوجه يتقى بها الحقد بين أفراد الامة « وتسد عن طريقها جميع نوافذ المضعف النفس بسبب التفاضل القسام بينهم في المعيشة وفى القدرات والطاقات على المسمى في سبيل المال وتحصيله .

والزكاة والانفاق في سبيل الله ان وقع بينهما فرق فليس في الهدف الاخير للمجتمع والامة « وانما في « المواقع » التى تحسن بأى منهما أو بكليهما . والاهمية لهما من أجل ذلك تكاد تكون متساوية في تقدير الله جل جلاله بالنسبة لصالح الامة . والقرآن الكريم اذ يقول :

وأقيموا الصلاة ، وآتوا الزكاة ، وأقرضوا الله قرضا حسنا (أى بالانفاق وراء الزكاة) ، وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو ، خيرا وأعظم أجرا « (2) .

فيجعل الانفاق في سبيل الله ، الذى يعبر هنا عنه بالقرض الحسن ، في مستوى الزكاة كعبادة « ومستوى الصلاة كعبادة أخرى — وهما العبادتان الرئيسيتان في الاسلام — مما يدل على

(1) البقرة : ٢٦٨

(2) الزمل : ٢٠

أن القيمة المتوخاة بالنسبة للحياة العامة في الأمة الإسلامية من الاتفاق في سبيل الله لا تقل أهمية وتأثيراً عن تلك القيمة المرجوة من الزكاة والصلاة في صفاء العلاقات وقوة تماسكها .
ومن هنا جاء في وصف المؤمنين « على أنها حقائق تدخل في مقومات اتصافهم بالإيمان بقوله تعالى :

« إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم » وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً ، وعلى ربهم يتوكلون . الذين يقيمون الصلاة ، ومما رزقناهم ينفقون » أولئك هم المؤمنون حقا ، لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم » (١) .

فياخذ القرآن في تقرير المؤمنين على حقيقتهم تأثرهم بالله وبكتابه « وتوكلهم عليه ، واقامتهم الصلاة » وانفاقهم في سبيل الله مما رزقهم الله وأعطاهم من أموال حصلوها بسعيهم في هذه الحياة على الأرض . وتكاد هاتان الصفتان : اقامة الصلاة « والاتفاق في سبيل الله ، لا تفارق أحدهما الأخرى في مطلوب القرآن من المؤمنين » أو في وصف المؤمنين الصادقين في إيمانهم . ولخطورة إهمال الاتفاق من أصحاب الثراء في سبيل الله ينذر القرآن الكريم أصحاب الاستطاعة والمقدرة فيها بالويل في الآخرة إذا لم ينفقوا ، أن في سر أو في علن ، في سبيل الله ، كما ينذر من لا يقيمون الصلاة سواء بسواء :

« قل لعباد الذين آمنوا ، يقيموا الصلاة ، وينفقوا مما رزقناهم ، سرا وعلانية ، من قبل أن يأتي يوم لا بيع فيه ولا خلاق » (٢) .

وقد يكون هذا اليوم في الدنيا ، كما يكون في الآخرة . يكون في الدنيا إذا ظل الإيمان عنواناً للمؤمنين فقط ، من غير أن يستتبوا في صفاتهم وتصرفاتهم مقومات الإيمان الحق ، التي في مقدمتها : الصلاة « والاتفاق في سبيل الله » . إذ عندئذ لا يعرفون أسياذ أنفسهم ، ولا أعزاء على غيرهم ، لأن بناء مجتمعهم آنئذ بناء واه ضعيف ، فمجتمع لا يحرص على اقامة الصلاة لا يتهيب المنكر والفواحش . ومجتمع لا ينفق فيه صاحب عن المال ، عن رضا واختيار ، للمصلحة العامة مجتمع تشيع فيه الاحقاد وتتوتر النفوس « ولا يحسن الذين ييخلون بما آتاهم الله من فضله هو خيرا لهم ، بل هو شر لهم » (٣) . فإذا جمع المجتمع بين الصنفين فلا يكون إلا مجتمع العبيد والاذلاء . وهذه سنة المجتمعات لا تتخلف أبداً . وعلى أثر مجتمع العبيد الذليل سيقوم المجتمع الأبى الكريم ، مجتمع الاسياد « الاحرار الذين تحرروا من شهوات أنفسهم ومن ظلمهم لذواتهم . وما ريك بظلام للعبيد .

أما يوم الآخرة فهو كقول امره الى الله سبحانه وتعالى في نوعية العقاب ومدته .
وفيما تصوره سورة « الليل » القصيرة من رضاء الله لمن استجاب لموظيفة المال وطبق نظرة الاسلام اليه فانفق من ماله - بعد الزكاة - في المصالح العامة للامة ، وفيما تصوره من غضب الله على من يستجيب لها فأمسك واستغنى بما جمع عن رضاء الله ورضوانه . . يوحى للثرياء المؤمنين طوال حياتهم وطالما يذكرون الله : بأن ذمهم مشغولة بدين المنفعة العامة « وهو دين الله ، ولا تفرغ اطلاقا الا بالاداء » والاداء غير المليل .
نقرأ قول الله تعالى :

« والليل اذا يقشي . والنهار اذا تجلى . وما خلق الذكر والانثى » .

فيقسم سبحانه وتعالى بهذه الحقائق الواضحة الثلاث : الليل في ظلمته « والنهار في وضوحه ، وخلق الانسان في تنوعه بين ذكر وانثى » وهي حقائق لا ينكر وجودها الا من ينكر الشمس « وهي تكاد تحرقه في ظهيرة يوم من أيام الصيف الحارة وهو في صحراء لا نبت فيها ولا

(١) الاتفاق : ٢ - ٤ .

(٢) ابراهيم : ٣١ .

(٣) آل عمران : ١٨٠ .

ماء ولا غيوم تظللها . ويقسم بها ليؤكد أن الحقائق التالية التي سيخبر بها في هذه السورة هي في واقعيتها تشبه تلك الحقائق الثلاث في وجودها البدهي .

والحقائق التالية هي :

« أن سعيكم لثنى (متنوع) : فاما من أعطى واتقى . وصدق بالحسنى . فسنيسره لليسرى . وأما من بخل وأستغنى . وكذب بالحسنى . فسنيسره للعسرى . وما يفنى عنه ماله إذا تردى » . « أن علينا للهدى . وإن لنا للأخرة والأولى . فأنذرتكم نارا تلظى . لا يصلاها الا الاشقى : الذي كذب وتولى ، وسيجنبها الاتقى . الذي يؤتى ماله يتزكى . وما لاحد عنده من نعمة تجزى . الا ابتغاء وجه ربه الاعلى . ولنسوف يرضى » .

الحقائق التي يؤكد القرآن بدهيتها فيما يتصل بالمال هنا « هي ثلاث حقائق : الحقيقة الاولى : أن سعى الناس في هذه الحياة مختلف وليس متجانسا فيما يتصل بالتوجه والسلوك » وسيظل مختلفا وغير متجانس .

الحقيقة الثانية : أن هناك فريقا من الناس ، يعطى ماله وينفقه في سبيل الله « ثم هو يتقى الله ، ويخشاه » بعد أن آمن بأن الحسنى في المعاملة والسلوك هي خير السبل للإنسان وفي مقدمة الحسنى في المعاملة : الاتفاق في سبيل المنفعة العامة ، فهذا طريق في الحياة والآخرة سهل وميسور .

الحقيقة الثالثة : أن هناك فريقا آخر من الناس يبخل بماله على الآخرين وربما على نفسه كذلك ، ويتصور : أن فيما جمعه من مال ، الفنى عن الناس وعن الله أيضا ، ومن أجل ذلك لا يؤمن بالحسنى في المعاملة وفي التصرف ، لهذا سبيله في دنياه وآخرته سبيل معقد ينطوى على مشاق وصعوبات عديدة ، ولا ينفعه ماله يوم يصاب بالاذى والضرر من الآخرين في حياته الدنيوية « أو يوم يبعث في الآخرة وينال جزاءه من الله سبحانه في نار تلظى » لا يصلاها الا الاشقى الذي كذب بالحق وتولى عن العمل بمقتضاه . أما ذلك صاحب السبيل الميسور فيتجنب هذه النار ، بتقواه وبما أعطاه من مال للآخرين يظهر به المال ونفسه ، لا يبتغى جزاء ولا شكورا من أحد « سوى وجه ربه الاعلى » .

أن تحقيق المنفعة العامة من المال الخاص هو أداء واجب ديني ، قبل أن يكون واجبا اجتماعيا (أى أن أداءه طاعة لله سبحانه وتعالى ، قبل أن يحقق مصلحة اجتماعية في تماسك الأمة . وفي الطاعة لله تكمن هذه المصلحة الاجتماعية التي يريدها للمؤمنين برسالته ، ويحول تحقيقها دون الطفيان بالمال أو الانحراف عن طريقه « كما يحول دون تفتى عوامل الهدم » وهى عوامل الحقد والنار .

هو فريضة دينية كفريضة الزكاة ، وإن لم يأخذ منزلة الزكاة في التصريح بفرضيتها وعدها من فروض العبادة المتكررة .

واعتبار تحقيق المنفعة العامة للمال الخاص فريضة واجبة الاداء يدفع الى أدائها إيمان المؤمن — يجعل للدولة الإسلامية التي تلتزم بكتاب الله والحكم بما فيه حق التدابير في جبايتها ممن لا يقوم بأدائها بنفسه ووفق إرادته الحرة

وحبس الاموال الخاصة على المتافع العامة (الاوقاف) في تاريخ الأمة الإسلامية يعطى مثلا رائعا على الايثار وعلى الطاعة لما يطلبه القرآن الكريم — في صور عديدة من الترغيب أو التخويف — بشأن تحقيق المنفعة العامة من رموس الاموال الخاصة ، وربما نصيب الحبس في الاموال الخاصة على المنفعة العامة لا يقل عن ربع هذه الاموال في جملتها في أى مجتمع اسلامى . ولكن تعرض المجتمعات الإسلامية للاستعمار الغربى — ثم فيما بعد تعرضها للحكم الوطنى بعد الاستقلال السياسى وهو حكم في جملته غير اسلامى في اتجاهه — ذهب بكثير من هذه الاموال « وكذلك بالمصادر التي كان يمكن منها الاستدلال على نسبها الحقيقية في جملة الاملاك الخاصة » .

والأوقاف ، أو الحبوس على « الخيرات العامة » أو على « البر العام » تعطى دليلاً
« أقعياً على :

- ١ — ان الملكية الخاصة للمال لم تمنع تحقق المنفعة العامة فى تاريخ الأمة الإسلامية .
 - ٢ — وان تحقيق هذه المنفعة العامة للملكية الخاصة لم يكن بفعل الزام خارجى « كقانون أو سلطة تنفيذية » وانما كان بفعل الارادة « الحرة » التى خلقها وحافظ عليها الايمان بالله وطاعة الله فيما أمر به أو نهى عنه .
 - ٣ — وانه يمكن أن تتحقق هذه المنفعة العامة فى نطاق الملكية الخاصة للمال — حسب نظرة القرآن الى المال — مرة أخرى ، ان أخذ بالتوجيه الإسلامى فى نظام حكم اسلامى لأمة اسلامية .
- ان سخرية المستعمر الغربى لأى مجتمع اسلامى بالأوقاف والحبوس الإسلامية « كانت سخرية فى حقيقتها من « الوجود الإسلامى » على أرض هذه المجتمعات . والاستقلال السياسى عن طريق هذا المستعمر لأى مجتمع اسلامى لم يجد على أرض هذا المجتمع استقلالاً ذاتياً فى التفكير والتوجيه لدى المسلمين يحمل على إعادة النظر فى القيم والمؤسسات الإسلامية ، ومن أجل ذلك استمرت « السخرية » بالأوقاف والحبوس الإسلامية وعدت نظاماً لا يتفق مع « روح العصر » فى قيام المجتمعات ونظمها « حتى ألغيت أو صفيت تماماً فى هذه المجتمعات الإسلامية القائمة .



ان ضمان تحقيق المنفعة العامة للمال الخاص — وكذلك ضمان عدم الانحراف فى استثماره أو السعى الى تحصيله — هو اذن فى الايمان بالله وحده .

وعند ضعف الايمان بالله يكون بالزام القانون والسلطة الادارية . ولكن الاداء بالمنفعة العامة للمال الخاص عندئذ هو أداء اكراه . وأنذ فان ضعف الحق فى طرف ، وهو طرف أصحاب الحاجة والمستفيدين من المنفعة العامة للمال ، يقابله نشأته — وربما فى قوة — فى الطرف الآخر ، وهو الطرف المكره على الاداء من أصحاب الاموال الخاصة .

ولأن نظام الحكم فى الإسلام هو — أساساً — نظام أخلاقى ، قبل أن يكون نظاماً قضائياً وإدارياً ، أى هو نظام يعتمد على الضمير الخلقى وذاتية الفرد فى السلوك والاداء لما يطلب منه . فان الالتزام الخارجى عن الذات بأداء المنفعة العامة من المال يدل على ضعف « الوجود الإسلامى » فى المجتمع الذى يلجأ الى القانون والسلطة الادارية فى تحقيق الاداء .

ولكى يرد هذا « الوجود الإسلامى » فى قوة تدفع على السلوك والمتصرف الى المجتمع الإسلامى مرة أخرى يجب العناية من جديد بالايمان بالله كإصل للتوجيه والقيادة فى المجتمع ، ولا يكتفى بالموقوف عند حد الزام القانون خارج « الذات » والسلطة التنفيذية التى تحمل كرهاً وجبراً على الاداء والا — على مر الزمن — يصبح الامر الى « العلمانية » والى « تالشى » الوجود الإسلامى كلية فى المجتمع . كما يصبح الانسان ضعيف المصلحة بربه ، ولا تصور عبادته فى حياته أثراً يعرف أنه للإيمان بالإسلام .

والعلمانية هى شر ما ابتلى به المجتمع الإسلامى على عهد الاستعمار للامة الإسلامية وهى ذاتها التى تمهد لقبول الإلحاد فى الأيديولوجيات التى تفرض نظاماً معيناً من الحكم يضطهد فيه الانسان من الانسان « ويظلم فيه الانسان من الانسان ، وتعيد الوثنية والشرك فى شر الصور التى عرفت حتى الآن .

الانتفاع بالزمن

للدكتور: علي عبد النعم عبد الحميد

المستشار الثقافي لوزارة الاوقاف والشئون الاسلامية

عن أبي هريرة رضي الله عنه ، عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال : «اعذر الله الى امرئ آخر أجله حتى بلغه ستين سنة» (١)
(رواه البخارى)

١ - البقاء فى الدنيا قليل مهما طال ، فما دام الاجل محدودا ، والعيش موقوتا ،
ولكل نهاية مؤكدة ، وغاية ينتهى اليها ، فالزمن الموصل الى الهدف لا يفوق العد
ولا يتجاوز ماله من حد ، وبين البدء والخاتمة ، غدو الوجود ورواحه يستطيع
ببقلته وجده وتقديره قيم ليلاليه وأيامه أن يجعلها عريضة أكثر منها طويلة فلا يدع
لحظة تمر دون فائدة يجتنيها وثمره يقتطفها ، وعمل نافع يؤديه ، يدرس بنفسه
ميول نفسه ، ويعرف حقيقة وجوده من وجوده ، ويتفاعل مع إنسانيته ،
غيروضها على الحسن من الانطباعات ، ويأخذها بالحسن ليغرس فيها ما جناه
حلو شهى ، ويدرب تفكيره على سلوك دروب الانبياء والراشدين من عباد الله ،
ويتجافى عن ما ينزل بأدميته الى درك العجاوات ، وبهذا يؤثر فى بيئته بالخير ،
ويقود مجتمعا يعيش فيه الى النور ، الى الحق الابلج ، معرضا ما يلاقى من
معوقات ، صامدا للأحداث والخطوب ، اذا مر باللغو مر به كريما واذا خاطبه
الجاهلون قال سلاما ، فيعلو على المثبطات ، ويصبح أهلا لتحمل أعباء العبودية
لله ، والتمسك بحريته كاملة غير منقوصة فيها وراء ذلك ، وحين يفيض عليه
ربه رضاه ويمنحه عونهُ فسيصبح كل صعب لديه سهلا ، وكل عظيم هينا :

اذا صح عون الله المرء لم يجد عسيرا من الآمال الا ميسرا

٢ - ورسول الله صلى الله عليه وسلم هو المثل والقودة ، وهو المصطفى
لرسم الخطة المثلى للحياة الكريمة فى هذه الدار الحائلة ، وقد استطاعت تعاليمه

(١) الاعتذار - ازالة العذر ، والمراد أنه لم يبق له عذر كان يقول : لو طال أجله لفعلت
كذا وكذا من الخيرات « وقيل : ان معناه : أن الله لم يترك للعبد سبيبا فى الاعتذار يستمسك به »

الموحة اليه من رب كل شيء أن تحول طبائع المخلوقين من ضعف الى قوة ، ومن جزع الى صبر وصمود ، ومن عجز الى سلطان وسطوة ، ومن استكانة وانطواء فى رقعة معينة من صحراء العرب الى انطلاق لا يعرف الحدود ولا القيود ، ومن معرفة محدودة وثقافة ضيقة الى علوم وابداعات ، فكان ممن انطوى تحت لوائه القائد المحنك والعالم الدرر والسياسى الفطن ، وتطورت معارفهم وتنوعت فلم تدع بحرا الا خاضته ولا لجا الا اقتحمته ، ولا ميدانا الا جالت فيه ، وشعر الذين انتفعوا بتراثهم أنهم لو غابوا عن الوجود لما ارتقى فكر الى ما اليه ارتقى ، او على احسن الفروض لاقتضى الوصول الى درجتهم زمانا يطول ، وجهدا يضى ، ورأيا يعبى به اولو العزم .

٣ — وكان منهم من عمر ومنهم من اخترمته منيته فى ريعان الصبا ، ولما يتجاوز الاربعين خريفا .

وفى هذا الحديث الشريف موضوع الدرس حث أكيد على اغتنام فرص الحياة للتزود منها بكل ما يستطيع من عمل الخير الدنيوى فعن طريقه ينمو الجنى فى الدار الآخرة ، ولا يتفوق الانسان على غيره الا بنفاذ بصيرته ، وصفاء روحه ، وتساميه عن الانغراس فى المادية القاتلة ، وليس معنى هذا أن يتعلق بأهداب الخيال ويبنى قصورا من رمال . وانما فى عمل سيدنا رسول الله الاسوة دائما ، فما هو ذا — كما ورد فى سيرته المطهرة — يحفر بنفسه الخندق مع اصحابه ، وبعضهم يحمل التراب ويلتفت اليهم فى رحمة رحيمة ، وحب عيق ويقول : اللهم لا عيش الا عيش الآخرة .. غاغر للأنصار والمهاجرة .

وفى لقاءاته الكريمة معهم ، وما كان ليفارقهم أبدا ، يفرس فى نفوسهم النفور من التواكل والضعف ويحملهم حملا على اغتنام لحظات العافية والقوة للانتفاع بنتائجها ساعة الضعف والحاجة فيقول صلى الله عليه وسلم معلما وهاديا ومرشدا : فيما أخرجه الحاكم عن ابن عباس مرفوعا : « اغتتم خمسا قبل خمس : شبابك قبل هرمك ، وصحتك قبل سقمك ، وغناك قبل فقرك ، وفراغك قبل شغلك ، وحياتك قبل موتك » . فما أسماه من توجيه ، وما أحكمه من قول فما هى ذى فرص فى الحياة خمس ان استغلت أثمرت وأينعت وأنت أكلها سعادة فى العاجلة والآجلة .

٤ — ونص على الستين لأن استكمالها مظنة لانتهاه الاجل ، فقد قيل ان المراحل الحياتية التى يجتازها المرء فى عبوره أربعة هى : الطفولة ، ثم الشباب ، ثم الكهولة ، ثم الشيخوخة ، وغالبا ما تكون الأخيرة بين الستين والسبعين حيث يظهر ضعف القوة بالنقص والانحطاط وفيما أخرجه أبو يعلى عن أبى هريرة : « معترك المنايا ما بين ستين وسبعين » فمن بلغها ينبغى له الاقبال على الآخرة ، واللياذ باباب الله وطلب المغفرة مما أسرف فيه على نفسه ، فى شباب مضى ، وعافية ذهبت ولن تعود .

وفى هذه السن يقوى العقل ويشد ، وكثير من العلماء على اختلاف نزعاتهم كان انتاجهم الدسم الغزير الفائدة بعد الستين ، بل منهم من استنارت بصيرته وانفتحت على مغلفات الكون بعدها فجاء بما صار مضرب الامثال فى الجودة العلمية والالتقان الفكرى ومثالا للنبوغ الانسانى ، وان كان بعض من اخترعوا قبل هذه السن عبقريا لا يبلغ شأوه ، ولا يسبق فى ميدانه ..

ومن الميول الغريزية التي لا تفارق الانسان مهما طال به الزمان ما نصت عليه احاديث أخرى ، تلك هي حب الدنيا وطول الامل ، قال صلى الله عليه وسلم : « لا يزال قلب الكبير شابا في اثنتين : في حب الدنيا وطول الامل » وفسر الامل هنا بالرغبة في طول العمر ، وحب الدنيا بالعكوف على جمع المال ، وقال ابن الجوزي : الامل مذموم الا للعلماء فلولاً أملهم لما صنعوا ولا ألفوا ، ولكن هذا شيء مطبوع في جميع بني آدم ، وفي الامل سر نطيف فلولاه ما نعم أحد يعيش ولا شرع في عمل ، وفي الحديث الشريف : « لولا الامل ما أرضعت والدة ولدها ولا غرس غارس شجرا » وقد مدح رسول الله صلى الله عليه وسلم طول العمر مع حسن العمل فقال : « خيركم من طال عمره وحسن عمله » .

٥ — والباحث الفاضل لأصول الاسلام وقضاياها ، العارف المتعمق في دراسته لكتاب الله وسنة رسوله الكريم عليه أفضل الصلاة وأزكى السلام ، مع الماسم بما صارت اليه حال المجتمعات المادية المعاصرة ، وما آل اليه أمرها من اضطراب عقائدي ، وانهيار روحي ، وانفصام عرى الصلات الانسانية والروابط الروحية بين أهلها ، لا يجد لها مناصا من سلوك الطريق الوسط السوي الذي حددته آيات الله في القرآن العظيم وأفاضت في تفصيله الاحاديث الشريفة . ولكن اني يكون ذلك وأبناء الاسلام لا يفقهونه ولا يدركون مراميهم فقد جهلوا كل شيء عنه الا القشور التي لا تسمن ولا تغني من جوع عقل وضياع فكري ، وما يردهم الى صوابهم الا أن يعوا ويدرسوا من جديد كتاب الله فهو الوحي المنزل الذي لا تعوره شبهة نفع مادي أو بحث وراء فائدة شخصية ، وانما يرجي بتطبيق أحكامه تحرير العقول من الشرك الحاصل والناجم في أزمنة بعيدة ، ورفع الظلم الانساني الذي استشرى حين تخطى البشر عن تعاليم السماء وركنوا الى أنفسهم يستوحونها الهداية ، واني لهم التناوش من مكان بعيد .

٦ — والحديث الشريف موضوع البحث يدعو الى استغلال لحظات الحياة فيما يخدم القضايا الانسانية وذلك عن طريق الاسلام ، واذا بلغ الرجل الستين ولم يكن له قدم صدق عند الله في حقل الدعوة فلا يلومن الا نفسه التي بين جنبيه فعليه وحده تقع مسئولية ما سيلقى من جزاء عادل يوم القيامة : « ان أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وان أسأتم فلها » .

والاسلام لا يحتاج في اظهار عدالة قضاياها الى الاستدلال بآراء أعدائه وان كان الفضل ما شهدت به الاعداء كما هو المأثور ، وانما يحتاج بالدرجة الاولى الى همة أبنائه فهو يستصرخهم صباح مساء أن هلموا الى رحابي واحملوا رايتي ، وتولوا القيادة التي ضل أهلها يوم أهلمتموها ، واني لشديد الامل واسع الرجاء في الجيل المعاصر اذا أحسن توجيهه ، واذا فتح عيونه على حقيقة ما يتردى فيه البعيدون عن نور الله من شقاق وخلاف وتفرق وتناحر وضياع في تيه الحياة لا آخر له ولا منقذ منه الا قيادة عربية اسلامية واعية ، فالعربي هو أول من جاهد ورفع لواء الحق يوم بدا له نور الله لأول مرة ، وسيكون هو الذي يتولى ردع الناس وردهم الى لواء الاسلام آخر الامر فهو الذي يستطيع فقه كتاب الله ، واستخلاص الاحكام منه ، وصنع الدواء لكل داء عياء في الاوساط الاسلامية المعاصرة ، وان غدا لناظره لقريب ، والتوفيق من الله وحده هو حسبنا عليه نتوكل واليه ننيب .

اليهود والصهيونية

للشيخ : محمد الفزالي

- واضعو الأسفار كانوا جزارين في ثياب متدينين
- بنوا إسرائيل عادوا إلى فلسطين ليفنوا ، لا ليحيوا
- ستكون تقفلة عظيمة بين المسلمين واليهود ، فيقتل المسلمون اليهود

- حديث شريف -

سمعتة يقول : اليهودية شيء والصهيونية شيء آخر ..! اليهودية دين سماوي كالنصرانية والاسلام . أما الصهيونية فنزعة سياسية متطرفة استغلها الاستعمار الغربي لبلوغ مآربه .. اليهودية دين قديم له مصادره المقدسة . أما الصهيونية فحركة حديثة ولدت في نهاية القرن التاسع عشر للميلاد ، وغذتها ونمتها ظروف عنصرية ودولية طارئة ...

قلت له : تعنى أن اليهودية لا أطماع لها في فلسطين ، وأنها لم تبيت عدوانا على العرب الأمنين ، وأن التوراة والتلمود وسائر الأسفار المقدسة بريئة مما تفعله الآن دولة إسرائيل ، وأن الحرب المعلنة علينا من خمسين سنة ليست دينية !!

قال : نعم هذا بدقة ما أريد أن أذكره !!

قلت : أو لو قرأت عليك من نصوص الكتب المقدسة ما يدحض هذه الاوهام ؟

قال : كيف ؟ يستحيل أن تتضمن هذه الكتب استباحة أرضنا وجنسنا ، والاستهانة بحقوقنا المؤكدة !!

قلت : بل سأقرأ عليك من الكتب المقدسة المتداولة بين أيدي القوم ما يزيح هذه الغشاوة عن الأعين ، وما يشرح أن فلسطين كانت ملكا لبني إسرائيل خاصة بهم ، وأنهم أجلوا عنها عقابا الهيا للآثام التي ارتكبوها وأن الإله الذي عاقبهم ، تجاوز — بعد — عن سيئاتهم ، وقرر اعادتهم إلى أرضهم الأولى كي تفيض عليهم

سبنا وعسلا وخمرا ، وأن هذا الاله ندم على ما فعل بشعبه المختار ، ورد اليه مجده ، ووطنه ، كى تتوطد سلطته وسيادته على أنقاض غيره من الامم ..!! هكذا تقول صحائف التوراة والتلمود واصحاحات العهد القديم التى يتعبد اليهود فى المشرق والمغرب بتلاوتها ، والتى يستوحون منها سياستهم فى القديم والحديث على سواء !!

وعلى ضوء هذه السطور المقدسة (!) بل على نارها المحرقة أكلت حقوق العرب وتواصى الاوربيون والامريكيون باجتياحها .

ثم جاء اليهود فى الوقت المناسب ليتسلموا أرض الميعاد التى حدثتهم كتبهم عنها ، وباشروا حرب الابادة التى لا بد منها ليسود جنسهم وتقوم مملكتهم ..!! وقد كانوا فى اقبالهم من شتى القارات الى فلسطين معبئين بشعور دينى عارم تعمل من ورائه هذه النصوص ، كما أنهم فى بنائهم دولة اسرائيل ومقاتلتهم العرب أصحاب الارض كانوا مفعمين بهذه العاطفة الدينية المرتكزة على كلمات التوراة والتلمود واصحاحات العهد القديم !!

قال الرجل : أين هى تلك النصوص التى تشير اليها ؟ قلت : أنصت وسأضع بين يديها ما يشرح رأيانا نحن المسلمين فيها .. فاننا معشر المسلمين نؤمن بموسى وتوراته .. أما ما دونه جامعو العهد القديم ونسبوه الى الله فأمر آخر يتجاوز فيه الحق والباطل والجد والهزل !!

ربما كان قريبا من الصدق أن الله شئت بنى اسرائيل لما اقتترفوه من ذنوب .

وفى القرآن الكريم شرح دقيق لذلك ..

ومن ثم فنحن نقبل اجمالا ما ورد فى صحف العهد القديم من أسباب النكال ببنى اسرائيل ، والحكم بتمزيقهم فى أرجاء الارض . ولنقرأ معهم هذه الكلمات الواردة فى كتبهم :

« لأجل ذلك قال السيد الرب : من أجل أنكم ضججتم أكثر من الامم التى حو اليكم ، ولم تسلكوا فى فرائضى ، ولم تعملوا حسب أحكامى ، ولا عملتم حسب أحكام الامم التى حو اليكم لذلك — هكذا قال السيد الرب — ها انى أيضا عليك (١) وسأجرى فى وسطك أحكاما أمام عيون الامم ، وأفعل بك ما لم أفعل ، ومالى أفعل مثله بسبب كل أرجاسك ! لأجل ذلك تأكل الآباء الابناء فى وسطك ، والابناء يأكلون آباءهم ، وأجرى فيك أحكاما وأذرى بقيتك كلها فى كل ربح » .

(٧ — ١٠ — الاصحاح الخامس . حزقيال)

« من أجل أنك صفتت يديك ، وخطبت برجليك ، وفرحت بكل اهانتك للموت على أرض اسرائيل فلذلك هاأذا أمد يدي عليك ، وأسلمك غنيمة للأمم ، واستأصلك فى الشعوب وأبيدك فى الاراضى ، أخريك فتعلم أنى أنا الرب » (٢) .

(٦ — ٧ — الاصحاح الخامس والعشرون . حزقيال)

« ويكون فى ذلك اليوم ، يقول الرب : انى أقطع خيلك فى وسطك ، وأبيد مركباتك ، وأقطع مدن أرضك ، وأهدم كل حصونك ، وأقطع السحر فى يدك ، ولا يكون لك عائفون وأقطع تماثيلك المنحوتة ، وأنصأبك فى وسطك ، فلا تسجد لعمل يديك فيما بعد » .

(١٠ — ١٣ — الاصحاح الخامس — ميخا)

(١) الخطاب « لأورشليم » أو بيت المقدس .

(٢) الخطاب هنا للشعب الاسرائيلى .

« إلى الجلاء إلى السبى يذهبون والرئيس الذى فى وسطهم يحمل (١) على الكتف فى العتمة ويخرج ، ينتقبون فى الحائط ليخرجوا منه ، يغطى وجهه لئلا ينظر الارض بعينه . وأبسط شبكتى عليه فيؤخذ فى شركى وأتى به إلى بابل إلى أرض الكلدانيين ولكن لا يراها وهناك يموت . وأذرى فى كل ريح جميع الذين حوله لنصره . وكل جيوشه . وأستل السيف وراءه ، فيعلمون أنى أنا الرب حين أبددهم بين الأمم وأذريهم فى الاراضى وأبقى منهم رجالا معدودين فى السيف وفى الجوع وفى الوباء لكى يحدثوا بكل رجاساتهم بين الأمم التى يأتون إليها فيعلمون أنى أنا الرب » .

(١١ - ١٦ - الاصحاح الثانى عشر . حزقيال)

ونحن نجزم بأن الله لعن بنى اسرائيل لعصيانهم وعدوانهم ، ونستفيد هذه الحقيقة من كتابنا الوثيق قبل استفادتها من أى شيء آخر . . . فهل تغير من خلائق اليهود ما استحقوا من أجله اللعنة ؟ لقد مرت آلاف السنين على هذا الشعب المطارد ، قاتل الانبياء ، المتمرد على وحى السماء ! وبعث الله عيسى اليهم فكذبوه وحاولوا قتله ، وبعث اليهم محمدا من بعده فكذبوه وحاولوا قتله ، وتتابعتم الاعصار وهم حيث حلوا فى أرض الله نماذج للآثرة والقسوة وأكل الربا واشاعة الخنا . . . بيد أن كاتب العهد القديم وعد اليهود بأنهم سيعودون إلى فلسطين التى نفوا منها !!

وتوارث القوم هذا الامل ، وأحسوا كأن هذا القطر ارث لا بد أن يؤول اليهم ، وأن غيرهم طارئ عليه يجب أن يزول . وعلى هذا الأساس عومل العرب ، وعولج وجودهم التاريخى والدينى !! ولنقرأ هذه الكلمات من العهد القديم : « برائحة سروركم أرضى عنكم ، حين أخرجكم من بين الشعوب ، وأجمعكم من الاراضى التى تفرقتم فيها ، وأقدس فيكم أمام عيون الأمم !! فتعلمون أنى أنا الرب حيث أتى بكم إلى أرض اسرائيل ! إلى الارض التى رفعت يدى لأعطى آباءكم اياها » .

(٤١ - ٤٢ - من الاصحاح العشرين . حزقيال)

أى نشوة دينية عارمة تفمر اليهود وهم قادمون من كل فج صوب أرض فلسطين ؟

وهذا النص الدينى يسوقهم !! . .

وقبل أن أستطرد فى ايراد النصوص الدينية التى تحدث اليهود عن أرض الميعاد ، وعن قيام دولة جديدة لهم لا بد من أن أقف لأشرح وأشرح !! . . ان بنى اسرائيل لم يحدثوا توبة يستحقون بها الرحمة العليا ، فهم تائهون عن الحق فى مجال الاعتقاد والعمل ، وهم وراء أزمات الايمان والاخلاق التى تزلزل الكيان البشرى ، وتهده بالدمار الفاشل . .

وعودتهم الجزئية إلى فلسطين ترجع أولا وأخرا إلى طبيعة الجبهة المناوئة لهم ، أو إلى أحوال الأمة التى ورثت الدعوة من بعدهم . ان العرب تخلوا عن قيادة الدعوة العالمية للإسلام ، بل تجردوا من جملة فضائله وعزائمه ، بل تسلمت السلطة فى بعض أقطارهم حكومات ترفض الإسلام دولة وتكرهه نظاما (!) .

(١) يعنى أن ملكهم سيكون كالسوقة فى المهانة .

فى هذا الليل المعتكر من الفتن المتلاحقة قد يأذن الله لليهود بعودة لا قرار لها ، لأن اليهود لا يحملون بذور رسالة انسانية صالحة ، ولأن حملة الرسالة الاسلامية الباقية سوف يستفيقون من غفلتهم أو يتغلبون على هزائمهم ، ويستأنفون مقاتلة اليهود حتى يجهزوا عليهم . .
ليس من تعاجيب الليالى أن تتخلى الامة العربية عن الاسلام ؟ عن الحق الذى رفع الله به قدرها ؟ وتزعم وسائل الاعلام بها أن قضية فلسطين ليست اسلامية ! وذلك فى الوقت الذى يتشبث العبريون فيه بتوراتهم ويعدون فيه فلسطين قسمة الهية لهم ؟؟

وهل يبحث عاقل عن سر هزائم العرب بعد هذا التفاوت الهائل فى الروح المحرك لكلا الفريقين ؟
فلنقرأ عن أرض الميعاد لا كما يتحدث كتاب الصهيونية ، بل كما يتحدث العهد القديم نفسه ، لنقرأ هذا النص الطويل :

« لذلك فقل لبني اسرائيل — هكذا قال السيد الرب — ليس لأجلكم أنا صانع يا بيت اسرائيل بل لأجل اسمى القدوس الذى بخستموه فى الامم حيث جئتم . فأقدس اسمى العظيم المبخس فى الامم ، والذى بخستموه فى وسطهم ، فتعلم الامم أنى أنا الرب .
يقول السيد الرب : حين اتقدس فيكم قدام أعينهم ، وأخذكم من بين الامم ، وأجمعكم فى جميع الاراضى ، وآتى بكم الى أرضكم ، وأرث عليكم ماء طاهرا فتظهرون من كل نجاساتكم ومن كل أصنامكم أطهركم .
وأعطيتكم قلبا جديدا ، وأجعل روحا جديدة فى داخلكم ، وأنزع قلب الحجر من لحمكم ، وأعطيكم قلب لحم ، وأجعل روحى فى داخلكم وأجعلكم تسلكون فى فرائضى وتحفظون أحكامى ، وتعملون بها وتسكنون الارض التى أعطيت آبائكم اياها وتكونون لى شعبا وأنا اكون لكم الها . وأخلصكم من كل نجاساتكم .
وأدعو الحنطة وأكثرها ولا أضع عليكم جوعا . وأكثر ثمر الشجر وغلة الحقل لكيلا تنالوا بعد عار الجوع بين الامم فتذكرون طرقكم الرديئة ، وأعمالكم غير الصالحة وتمقتون أنفسكم أمام وجوهكم من أجل آثامكم وعلى رجاساتكم .
لا من أجلكم أنا صانع — يقول السيد الرب — فليكن معلوما لكم . فاجخلوا واخزوا من طرقكم يا بيت اسرائيل — هكذا قال السيد الرب —

فى يوم تطهيرى اياكم من كل آثامكم أسكنكم فى المدن . فتنبئ الخرب وتفلح الارض الخربة عوضا عن كونها خربة أمام عينى كل عابر ، فيقولون هذه الارض الخربة صارت كجنة عدن ، والمدن الخربة والمقفرة والمنهدمة محصنة معمورة !! فتعلم الامم الذين تركوا حولكم أنى أنا الرب ، بنيت المنهدمة وغرست المقفرة .

انا الرب تكلمت وسأفعل . هكذا قال السيد الرب .
بعد هذه اطلب من بيت اسرائيل لأفعل لهم . أكثرهم كفنم أناس . كفنم مقدس كفنم اورشليم فى مواسمها ، فتكون المدن الخربة ملانة غنم أناس فيعلمون أنى أنا الرب .»

(٢٢ — ٣٨ — الاصحاح السادس والثلاثون . حزقيال)

وهذا النص . . . أيضا :
« هو ذا عينا السيد الرب على الملكة الخاطئة وأبيدها عن وجه الارض غير أنى لا أبيد بيت يعقوب تماما يقول الرب . لانه هاأنذا آمر فاغريل بيت اسرائيل بين جميع الامم كما يغريل فى الغربال وحنة لا تقع الى الارض . بالسيف يموت

كل خاطئى شعبى من القائلين لا يقترب الشر ولا يأتى بيتنا .
فى ذلك اليوم أقيم مظلة داود الساقطة ، وأحصن شقوقها ، وأقيم ردمها ،
وابنيها كأيام الدهر لكى يرثوا بقية أدوم وجميع الامم الذين دعى اسمى عليهم .
يقول الرب الصانع هذا ..

ها أيام تأتى يقول الرب يدرك الحارث الحاصد ، ودائسى العنب باذر
الزرع ، وتقطر الجبال عصيرا ، وتسيل جميع التلال وأرد سبى شعبى اسرائيل
فبينون مدنا خربة ، ويسكنون ويفرسون كروما ويشربون خمرها ويصنعون
جنات ويأكلون اثمارها وأغرسهم فى أرضهم ولن يقلعوا بعد من أرضهم التى
أعطيتهم .
قال الرب الهك .

(٨ - ١٥ - الاصحاح التاسع - عاموس)

ونختم بهذا النص :
« هكذا قال رب الجنود . هانذا أخلص شعبى من أرض المشرق ومن أرض
مغرب الشمس وآتى بهم فيسكنون فى وسط اورشليم ويكونون لى شعبا وأنا
أكون لهم الها بالحق والبر » .

(٧ - ٨ - الاصحاح الثانى - زكريا)

هذه نصوص لم يكتبها « موسى ديان » فى هذا القرن ، ولم يكتبها
« هرتزل » فى القرن الماضى ، ولم تتمخض عنها مؤتمرات الصهيونية المنعقدة فى
سويسرا أو فى فرنسا ... انها - عند ذويها - آيات وحى يتلى ، ومعالم
دين يتبع ...

وليس اليهود وحدهم الذين يؤمنون بهذه الوعود السماوية لبنى اسرائيل ،
بل كثير من النصارى الذين يجعلون اصحاحات العهد القديم أجزاء من الكتاب
المقدس ، خصوصا الكنائس الانجيلية « البروتستانت » الذين يمثلون أكثر شعوب
انجلترا والولايات المتحدة !!

ولكن عصابة من الكتاب العرب أخذت على عاتقها تغطية هذه الحقائق
الدينية ، والزعم بأن « اسرائيل » تمثل الصهيونية ولا تمثل اليهودية ، وأن الدين
لا علاقة له بهذه الحرب الناشئة لآبادة العرب وتهويد فلسطين !!
أهو الجهل الاعمى ؟ ربما ومن البلاء أن يكون الراى لمن يملكه لا لمن
يبصره !!

أهو الاتصاء المتعمد لدور الاسلام فى المعركة ؟ ذلكم أغلب الظن ، بل هو
جملة اليقين . وعمل أولئك الكتاب هو تسميم الفكر العربى حتى يدخل العرب
معركتهم الحاسمة بلا روح . أى بلا ايمان دينى واضح دافع ..
ونعود الى كلمات العهد القديم التى دونا بعضها هنا ..
ان موسى عليه السلام لا صلة له بهذه الوعود وتوراته لم تتضمن اشارة
ولا عبارة عن عودة اليهود الى فلسطين ..
ثم ان احتلال أى بقعة من الارض لا يعطى المحتل الحق الابدى فى
امتلاكها ..

وبنو اسرائيل دخلوا فلسطين محتلين ، ومكثوا بها اثل مدة مكثها جنس
آخر . عمر هذه الارض ، فوجودهم التاريخى بها لا يمنحهم أى حق للبقاء فيها
أو العودة اليها ..

نعم ، نحن نؤمن أن أسرة يعقوب حملت راية الدعوة الى الله ، وتنقلت بها
بين وادى النيل ، وربوع فلسطين .

لكن أولاد يعقوب نكسوا هذه الراية فيما بعد ، وتنكبت كثرتهم سبيل الحق ، وجارت على الوحى ورسله ، فعزلهم الله الى الابد عن هذا المنصب ، وأثر به أمة أخرى كانت فيها الرسالة الخاتمة .

ثم صب غضبه على بنى يعقوب الخونة وذراهم فى الامم كما سجل ذلك كاتبو اصحاحات العهد فيما نقلناها هنا .

لكن حاخامات اليهود مزجوا فى حياة المجتمع اليهودى بين أمرين متناقضين : أولهما الحرص على مخاصمة الرسالات السماوية الصادقة ومجافاة اهدافها الانسانية الرفيعة .

والآخر التثبيت بالانتساب الى أسرة الدعوة الالهية ، والزعم بأنهم أبناء الله وأحبائه ، ويتبع ذلك بداهة أمهم فى عودة مجدهم القديم ومملكتهم الاولى . . والحاخامات الذين كتبوا العهد من عند أنفسهم فضحت أمالهم على مادونوا فكانت هذه البشائر التى تسلى بها اليهود دهرا ، ثم حولوها فى هذا العصر الى أمر واقع . .

ونحن لا نستغرب الانتصار المبذنى الذى أحرزه اليهود ، ولكننا نقول : انه لم يتم لخير فيهم بل لشر فى غيرهم . .

ان رجالهم ونساءهم وشبيهم وشبابهم جاءوا رافعين عقائهم بنداء التوراة ، ملتفين حول ايمان زائف على حين كان العرب المثقفون يستحون من الانتساب للقرآن ، وينسحبون من مواطن التدين الحقيقى ، فترادفت النكبات والنكسات ، وكان ما ندى له جبين الحر . . !!

وضاعف من هزائم العرب أن الحقد الصليبي الذى لم تخب جذوته يوما كان يشد أزر المعتدى ، ويعينه اذا ضعف ، ويسدد رميته اذا طاشت . .

ولو أن اليهود وحدهم كانوا فى المعركة لكانت فلول العرب على ما بها من تبرق ماذى ومعنوى قديرة على كسر اخوان القردة ، الا أن العرب وجهوا بالععب مضاعفا ، لقد ر شاءه الله فكان ما كان .

وما دمنا فى سياق البشارات الدينية ، والوعود الالهية ، فان لدينا فى كتاب الله وسنة رسوله ما يكمل آمال اليهود فى أرض الميعاد . .

انهم سيعودون فعلا ، ولكن ليفنوا لا ليحيوا ، ولتنتهى رسالتهم فى هذه الدنيا لا لتتجدد لقد قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ستكون مقتلة عظيمة بين المسلمين واليهود ، فيقتل المسلمون اليهود ، حتى اذا اختفى يهودى خلف حجر نادى الحجر يا مسلم هذا يهودى تعال فاقتله » وقد جاء فى صحيح البخارى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال « تقتلكم اليهود فتسلطون عليهم ، حتى يقول الحجر يا مسلم : هذا يهودى ورائى فاقتله » وروى مسلم فى صحيحه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « تقتلون اليهود حتى يختبئ أحدهم وراء الحجر فيقول : يا عبد الله هذا يهودى ورائى فاقتله » .

أجل . . ان اليهود سيتجمعون بعد شتات ، ولكن ليتحقق فيهم قول الله عز وجل « واذ تأذن ربك ليعيثن عليهم الى يوم القيامة من يسومهم سوء العذاب ان ربك لسريع العقاب وانه لغفور رحيم » .

على أن ما بيته القدر لبنى اسرائيل من بلاء ماحق لن يوقعه بهم العرب — من حيث هم عرب — ولكن يوقعه بهم العرب بعد ما يعودون الى الاسلام ظاهرا وباطنا ، ويعرفون به حكومات وشعوبا ، ويكون النداء المعهود المتداول : يا مسلم هذا يهودى تعال فاقتله . .

ان حرب الابدانة قد وضعت خططها لافناء الجنس العربى ، واحلال بنى اسرائيل مكانه ، والحقيقة ان الاسلام ليس غقط الهداية العليا لعباد الله ، ولكنه طوق النجاة العاصم من الغرق بالنسبة الى هؤلاء العرب ، والخيوط الباقى ليظلوا على قيد الحياة ان ارادوا الحياة .

فهم — رضوا أم سخطوا — يواجهون حربا دينية تشنها مشاعر مخلوطة بشغاف القلوب ، وليس كما يحكى لهم الكذبة يواجهون حربا استعمارية عادية .. وأريد — بوصفى انسانا مسلما — أن اذكر رأى فى الحروب الدينية .. انها صورة بشعة أن يقتل امرؤ آخر ليجعل من دمه طريقا الى الجنة .. انها صورة بشعة أن أقول لآخر : اعتقد ما أقول ، وإلا اغترستك وأنا أشعر بلذة الولوغ فى دمك ..

ان الاسلام عدو مبين لهذا النوع من الحروب ، بل أن رسالة محمد كانت القاضية على كل قتال من هذا اللون القاسى ..

فهل كذلك فكر واضعو العهد القديم ؟ يستطيع أى تارىء أن يطالع فى الاسفار (١) المقدسة « أوامر الله » باستئصال الاعداء ، رجالا ونساء وأطفالا ، واستئصال ما يملكون من حيوان ونبات ، ونشر الخراب فوق كل شبر من أرض لأعداء اسرائيل ..

وعندما كنت أقرأ أخبار القرى العربية التى اختفت من الوجود ، والبيوت التى دمرت بعدما فر أصحابها مروعين ، كنت أعلم أن بنى اسرائيل انما نفذوا أحكام التوراة — فيها يزعمون —

ان واضعى هذه الاسفار كانوا جزارين فى ثياب متدينين ، وكان ضحاياهم فى هذا العصر الاشام من العرب المسلمين .

وقد قام اليهود بمذبحة « دير ياسين (٢) » استجابة دينية حرجية للتعاليم التى يتدارسونها ويتوارثونها .

وهى تعاليم — فيما نرى نحن المسلمين — مبتوتة الصلة بأنبياء الله ، وأن زعمها هؤلاء وحيا من السماء .

واليهود فجرة مهرة ، وقد عقدوا مع المستعمرين معاهدة للنفع المتبادل ، وللتنفيس عن الحقد المشترك ، وليست أدري بالضبط أى الفريقين كان أقدر على تسخير الآخر والافادة منه .. وان كان المسلمون يبقين هم الفريق المغبون الفادح الخسار .

(١) نقلنا نصوص حرب الابدانة من اصحاحات العهد القديم فى مكان آخر من كتابنا « التعصب والتسامح » .

(٢) قرية دير ياسين . قرية فلسطينية صغيرة قرب مدينة القدس . تعرضت فى ٩ ابريل عام ١٩٤٨ أى قبل قيام اسرائيل بحوالى شهر .. لهجوم غادر من جانب المنظمات الارهابية الصهيونية تحول الى مجزرة بشرية قاسية .. ذبح خلالها بالاسلحة الحديثة وبالسلح الابيض (٢٥٤) من الرجال والنساء والاطفال العرب .. وبلغ الهوس والجنون بالمهاجمين الى حد التمثيل البشع بجث الضحايا من الاطفال والنساء وتمزيقها اربا فى دروب القرية وشوارعها أما بقية السكان الذين نجوا من المجزرة .. فقد ساقهم المهاجمون الى شوارع القدس وملابسهم ملطخة بالدماء فيما يشبه موكبا بدائيا للنصر . وعرف فيما بعد أن المجزرة كانت من تدبير عصابات صهيونيين هما :

أولا : عصابة أرجون زفارى ليومى (المنظمة العسكرية الوطنية) .. وهى تنظيم ارهابى صهيونى كان يرأسه مناحيم بيجين الوزير الحالى بالوزارة الاسرائيلية .

ثانيا : عصابة لوحى حيروت يسرائيل (المحاربون لحرية اسرائيل) وهى العصابة التى تحولت بعد قيام اسرائيل الى حزب حيروت .. أحد الاحزاب الحاكمة الآن فى اسرائيل ..

ان سخط الله على بنى اسرائيل لم تنقض أسبابه ، ولعلها لن تنقضى أبدا ما داموا على طبائع المعونين من أسلافهم قسوة فؤاد ، وشره نفس ، وأكل سحت ، وفساد معتقد وبغيا فى الأرض ، واستطالة على الخلق ..!!

واذا كان الله قد ضرب بهم بعض الشعوب التى فرطت فى جنبه فليس ذلك دليل رضا ، ولا تقريبا بعد أبعاد ، فان الهيكل الاول هدمه الوثنيون ، وقد تسلط على بنى اسرائيل قديما من هم شر منهم ..

ومسلمو اليوم يتعرضون لبلاء طويل بغير شك ، ومن يدري ؟ قد يكون ذلك باعثا لهم على صلح مع الله وعودة الى الاسلام الذى هجروه ..

وعندئذ تكون هذه المحنة منحة وتكون الضارة النافعة ..

ومهما ساءت الامور فان حلم اسرائيل بحكم العالم من اورشليم لن يتحقق ، فان الحجب بدأت تتمزق عن آثار اليهود الرهيبة فى أرجاء الأرض .. خصوصا وسط العالم المسيحى .. ان سلطة المسيحية على الضمير والسلوك فى أوروبا وأمريكا أسمية للأسف .

وقد تمكن بنو اسرائيل بوسائلهم الجلية والخفية من نشر الفتن الجنسية والعنصرية والفلسفات المادية والالحادية فى جنبات القارتين الكبيرتين ..

فهل هذه رسالة السماء التى حملها أنبياء بنى اسرائيل قديما ويريد ذرايعهم بها ان يكونوا شعب الله المختار؟؟

فى محاضرة للدكتور أحمد خليفة وزير الاوقاف الاسبق سمعت منه أن اليهود يسيطرون على الولايات المتحدة سيطرة كاملة ، وعلى أوروبا الغربية سيطرة شبه كاملة ، وان الميادين التى أحكموا قبضتهم عليها هى ، المصارف المالية ، والجامعات الكبرى ، ووسائل الاعلام ..!!

ومن يضع قبضته على هذه الثلاث ضمن أن يصوغ الفكر كما شاء ، وأن ينشر ما يرضيه ويحجب ما يرفضه ، وأن ييسط يديه حيث تجدى النفقة ، ويمسك متى أراد قال : ومن يتابع تاريخ الفكر البشرى ويتعرف دور اليهود فيه يتبين أنهم يصطنعون الفلسفات التى تحطم كل المقدسات ، وتحطم احترام الانسان لنفسه ، وتحرمه من الايمان وسكينة النفس .

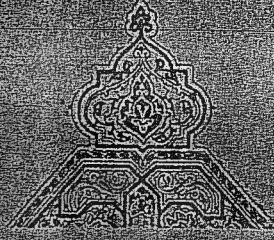
وقال : واليهودية العالية تعلم أن الشباب هو مستقبل الامم وعتاها وذخرها .. اذن لا بد أن يفسد الشباب وتختل أمامه الموازين وتضطرب القيم .. ومن هنا سيطروا على أسواق الخمر والقمار والمخدرات — كما أن باعهم طويل فى عالم الخلاعة والتهاك — والذى يزور السجون والاصلاحيات فى الولايات المتحدة يجد نزلاءها من الملونين ومن المسيحيين ، ولا يجد بها يهوديا ..!!

انهم يقودون حملة التخريب والافساد مع الاحتفاظ بكيانهم وتماسكهم .. قال المحاضر : انك فى أمريكا تقرأ ما يريد اليهود لك أن تقرأه ، وتفتح الراديو لتسمع ما يريد اليهود أن يذاع ، وتفتح التليفزيون لترى ما يرى اليهود أن ترى ويذهب الابناء الى الجامعة لتعبأ عقولهم بما يريد اليهود أن يتعلموه . وفى كل أسبوع تقبض المرتبات من خزائن اليهود ، هذا هو الاخطبوط الذى يسيطر على الغرب ، هذه هى الطفيليات التى تمتص دماء العالم ..

نقول : وهذه هى وظيفة شعب الله المختار ، يبلغ بها رسالة السماء الى الأرض ويعلم البشر الصلاة والزكاة والتقوى والادب ، ويذكرهم بيوم الحساب وما وراءه من خلود طويل !!!

ان اليهودى ذكى كالشيطان ، وله أن يزعم ما يشاء الا أنه صاحب دين يهدى الى البر والرشد ، ويستحق من أجله ميراث الاقطار والاجناس .

للدكتور محمود محمد قاسم
عميد كلية دار العلوم
بجامعة القاهرة



ان حاصر العالم الاسلامى جدير
بالدراسة والتأمل . فان الاحداث
العالمية الراهنة قد تبعث شيئا من
اليأس الى الشعوب الاسلامية فى
مختلف أقطار آسيا وافريقية
وخصوصا بعد أحداث ١٩٦٧
وسقوط بيت المقدس فى حوزة
اسرائيل . ولقد مرت بالمسلمين منذ
الحروب الصليبية فترات ربما كانت
أشد حلكة من الفترة التى يحيونها
الآن . ومع ذلك فان الاسلام اعتاد
التغلب على هذه الصعاب ، اذ من
أهم مميزاته أنه دين يبعث على
الآمل ويوجب الاسترشاد بالعقل .
وهو الى جانب ذلك لا يفرض
الكراهية فى نفوس أصحابه تجاه
اتباع الديانات الاخرى ، اذ جاء
مصادقا للرسالات السماوية السابقة
من يهودية ومسيحية . ورغم ما
يقابل به هذا التسامح من كيد
الآخرين ومحاولة القضاء عليه ، فانه
من الواجب أن نعترف بأن تأخر
المسلمين فى القرون الاخيرة يرجع
الى المسلمين أنفسهم لا الى دينهم .
ولسنا بصدد تحليل أسباب تأخر
المسلمين فى هذا البحث ، اذ نريد
أن نعالج قضية أخرى يروجها
خصوم الاسلام من هؤلاء الذين
يقولون بأن الاسلام كان سببا فى
تأخر المسلمين ، وذلك فى الوقت
الذى ما زال يرى فيه علماء المسلمين

وَتَأخِرُ الْمُسْلِمِينَ



أن الديانات السماوية الأخرى كالنصرانية مثلاً ، وإن امتزجت بأفكار وثنية قديمة أهمها عقيدة التثليث ، فهي خير من الوثنية المحضة ، لكنها ليست أصلح للحضارة الإنسانية لأنها تقوم على أساس من الزهد والخضوع لذوى السلطان وحلفائهم من رجال الدين ، وهو الأساس الذى لا تستند إليه قوة العالم الغربى منذ بدء حركة الاستعمار فى أواخر القرن الخامس عشر حتى الآن . فحضارة الغرب تقوم على العلم والعمل من أجل الحياة الراهنة . ومع أن قبضة الدين قد تراخت فى كثير من أقطار العالم الغربى فإن موقفها من العالم الإسلامى لم يتبدل . فإنا نجد أن بعض الغلاة من المسيحيين يفضلون أن يبقى الوثنيون على وثنياتهم بدلاً من أن يعتنقوا ديناً يقول بالتوحيد الخالص . ولو كان حقاً أن الإسلام سبب فى تأخر المسلمين لوجب على المستعمرين أن يفيدوا منه فى القضاء على خصائص الأمم التى يريدون السيطرة عليها سواء أكانت إسلامية أم غير إسلامية .

وليس من هدفنا أن نثير دغائن صدور ، لذلك حرصنا على القول بأن اتهام الإسلام بأنه سبب التدهور السياسى والاجتماعى فى الأمم التى تؤمن به إنما هو رأى بعض غلاة المسيحيين . ذلك أننا لمسنا عن تجربة أن المتدين منهم حقيقة ربما كان أكثر تسامحاً ، وأميل إلى الوفاق من هؤلاء الذين يخلطون الدين بسياسة الاستعمار ، ويريدون القضاء على كل مقاومة لدى الشعوب المغلوبة على أمرها بالطعن على عقائدها ، فيتخذون كل وسيلة

ممكنة لتحقيق هذا الهدف ، ومنها تنشئة الأجيال الجديدة عندهم على كراهية الإسلام وأهله . وكثيراً ما يعتمد هؤلاء على بعض الحجج التقليدية وأهمها إيمان المسلمين بالقضاء والقدر . والحق أن فكرة القضاء والقدر على أنها مرادفة للتخاذل والتواكل ليست من الإسلام الحقيقى فى شيء ، بل إن التصوفة الذين قد يظن أنهم هم الذين غرسوها فى النفوس يؤمنون فى الأغلب بفكرة التوائين ، على نحو ما نجده مثلاً عند محبى الدين ابن عربى (١) ، كما يرون أن انكار فكرة السببية خلل فى الاعتقاد . ومن المؤكد أن فكرة القضاء والقدر قد شوهت لدى المسلمين فى عصر التدهور وهم الآن بصدد التحرر من هذا التشويه فى عصرنا الحاضر أى منذ بدأت حركة التجديد الإسلامى عند كل من جمال الدين الأفغانى ومحمد عبده ، وعبد الحميد بن باديس باعث الروح الإسلامية فى الجزائر قبيل حرب التحرير الجزائرية . ونقول إن التشويه فى العقائد الإسلامية الرئيسية قد تطرق إلى المسلمين ، بانتقالهم من عهد الحماسة الدينية والتفانى فى إعلاء شأن العقيدة إلى الترف والشفاق فيما بينهم ، فاتخذ كل فريق النصوص الدينية وسيلة إلى تبرير آرائه السياسية والاجتماعية ، لكن الإسلام فى جوهره عقيدة واضحة صريحة لا تعقيد فيها . وهو لا يتخذ الأساطير والطقوس الغريبة سبيلاً إلى السيطرة على العقول ، بل يهدف إلى تحرير الإنسان من عبوديته ، حتى ينظر إلى هذا الكون ويستخدم ما سخر الله فيه من

(١) أشرنا إلى هذه الفكرة فى كتاب لنا « الخيال فى مذهب محبى آئين بن عربى » ، وهو مجموعة من المحاضرات ألقاها فى سنة ١٩٦٩ بمعهد الدراسات العربية .

كائنات للتمتع بالحياة الطيبة داخل الحدود الواسعة التي رسمها الدين في حين أن التقرب الى الله انما يكون بالايمان به وحده وبرسوله الذي جاء مصدقا لما سبقه من الرسالات ، وبأداء الفرائض من صلاة وصوم وزكاة وحج .

وقد بلغ من تشريف الاسلام للانسان أن دعاه الى استخدام عقله وخياله في الكشف عن أسرار الكون ، بحيث استطاع رجل مثل ابن عربي أن يزعم أن الخيال الانساني استمرار للقدرة الالهية الخالقة . وإلى جانب هذا الطابع العقلي والعلمي في الاسلام كان هناك حافز اجتماعي وأخلاقي حرك المسلمين الى الرغبة في تحرير الشعوب الأخرى من أوهامها وأساطيرها ومن الظلم الاجتماعي والسياسي في امبراطورية فارس وامبراطورية الروم . ويفسر لنا هذا الأمر كيف انتشر هذا الدين بسرعة مذهلة في حقبة قصيرة من الزمن . فاعتنقه أكثر من مائة مليون في أقل من مائة سنة . وذلك أنه حليف العقل والطبع ، لا يحارب الفكر الحر ولا يحقر من شأنه ، بل بحث على استخدامه في قبول العقيدة وفي تحصيل العلم .

ومن قبل وجدنا الامام الفزالي يتخذ لنفسه دستورا وهو قول الامام علي بن أبي طالب : « لا تعرف الحق بالرجال ، بل اعرف الحق تعرف أهله » . وأكثر من ذلك فإنه يوصي من يطلع على الفلسفة أن يجتهد لنفسه ، والا يعطل عقله تقليدا لأرسطو أو أفلاطون ، كما يوصي في الوقت نفسه من يرغب عن

الفلسفة ألا يعتقد أن في انكاره العلوم البرهانية نصرا للإسلام . فهذا الدين لا ينكر العلوم البرهانية ولا المنطق ولا الطب ، وانما يدعو الناس الى استخدام عقولهم في فهم الكون وفي الاستدلال على وجود خالقه ، دون الأخذ بالآراء الظنية التقليدية ، ومنها آراء القدماء فيما يتصل بالأمور الالهية . ولم يكفر الفزالي كلا من الفارابي وابن سينا لأنهما اشتغلا بالفلسفة ، ولكن لأنهما قلدا الآراء الدينية الخاطئة عند أفلاطون وغيره .

ومثل هذه النغمة في تمجيد المعرفة العلمية والفلسفية شيء نجد عند ابن رشد الذي يتفق في رأينا ، مع الامام الفزالي على الاسس الجوهرية في التفكير الفلسفي الاسلامي^(١) فهو يوجب علينا أن نبحث عن المعرفة حيثما وجدناها . فإذا كان الفلاسفة القدماء قد كشفوا عن بعض الحقائق فمن المعبث أن نهجر ما كتبوه وأن نستأنف البحث من جديد ، فاننا لو رفضنا قبول الحق لأنه جاء على لسان من لا نثق بدينه لكان معنى ذلك أننا نهجر كثيرا من الحق . فليس الاطلاع على ما اهتدى اليه الآخرون نوعا من الترف العقلي بل هو أمر يوجب به الدين « فقد ينبغي أن نضرب بأيدينا الى كتبهم لننظر فيما قالوه من ذلك فان كان كله صوابا قبلناه منهم ، وان كان فيه ما ليس بصواب نبهنا عليه . وما كان موافقا للحق قبلناه منهم ، وسررنا به وشكرناهم عليه ، وما كان غير موافق للحق نبهنا عليه وحذرنا منه وعذرناهم^(٢) » .

(١) انظر كتابنا : دراسات في الفلسفة الاسلامية ط ٢ دار المعارف ١٩٦٧ ، الفصل

الثاني والفصل الخامس .

(٢) فصل المقال .

ان هذه الروح العلمية التى نراها عند كبار مفكرى الاسلام تشهد بأن الجو الحضارى للإسلام الحق هو الجو الذى يتنفس فيه التفكير الحر والذى ينفر من التقليد وهو الجو الحضارى الذى تنفس فيه المعتزلة من قبل ، وهم من أقرب الفرق الى الروح الاسلامى ، فطائفة المعتزلة أدركت حقيقة الاسلام ، فتمسكت بفرائضه وعقائده ، ووفقت بقدر ما استطاعت بين هذه العقائد وبين العقل الذى جعلته ميزانا للحق ، واعتمدت عليه فى تقرير حرية الاختيار وقدرة الانسان على السمو بنفسه . وهى أبعد الفرق عن أن تتهم بأنها ترى أن القضاء والقدر معناه الاستسلام للكوارث والظلم الاجتماعى ، وربما أمكن إعادة النظر فى موقف علماء الاسلام التقليديين تجاه المعتزلة ، ولا سيما اذا فهمنا أن كل نهضة اجتماعية وعلمية فى عصرنا الحديث ترتكز ، الى حد كبير ، على احياء الطابع العقلى فى الاسلام ، ذلك الطابع الذى يتضح كل الوضوح فى انتاج مفكرى المعتزلة . ومن العسير أن ننكر وجود هذه المسحة الاعتزالية لدى كل من جمال الدين الافغانى والامام محمد عبده . ويكفى أن نذكر هنا أن المبدأ الذى اعتمد عليه الامام عبد الحميد بن باديس لاحياء الروح الاسلامية فى النصف الأول من القرن العشرين كان ينحصر فى صحيح فكرة المسلمين عن القضاء والقدر فقد كان شعاره : « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » فليس للمسلمين أن يزعموا أن الله خصهم من بين البشر بقبول الكوارث دون أن يحاولوا دفعها .

وقد حورب المعتزلة فى عصور التدهور السياسى والاجتماعى . ولقد قيل أن الاعتماد على العقل يوشك أن يجتث أصول العقيدة فى النفوس . فان للشرع حقيقته وللعقل حقيقته ، وقد تختلف الحقيقتان ، فاذا جعلنا العقل مقياسا لكل شىء كان معنى ذلك أننا نضحى بالدين من أجل العقل والعلم ، لقد وجهت هذه التهمة أيضا الى اصحاب الاصلاح والتجديد الاسلامى فى العصر الحديث . ولكن نسى هؤلاء المناهضون لكل تجديد أن حجتهم هذه هى حجة اتباع ديانة أخرى ، وأعنى بها المسيحية التى تقول بنظرية الحقيقتين : حقيقة الدين وحقيقة العقل . ولقد حاول توماس الاكوينى أن يحارب اصحاب نظرية الحقيقتين من أمثال « سيجيردى برابانى » . فى النصف الثانى من القرن الثالث عشر . لكنه لم يفعل سوى أن ارتضى لنفسه رأى ابن رشد لى يحارب به أهل اللاحاد فى أوروبا . ومع ذلك فان توماس الاكوينى لم يستطع أن يتحرر تماما من القول بوجود تناقض بين الدين والعقل (١) . وأيا كان الأمر فاذا وجدنا فى حضارة أخرى ، أن أحد كبار المفكرين ينادى بأن يضحي الانسان بعقله من أجل عقيدته ، فانا نجد أن الاسلام لا يخشى العقل ، اذ أن من شروط تكليف الانسان بالايمان به أن يكون عاقلا . وليس من حسن السياسة فى شىء أن ينصب دين من الاديان نفسه لنصرة العقل ، ثم

(١) انظر كتابنا نظرية المعرفة عند ابن رشد وتأويلها عند القديس توماس الاكوينى .

يحاول الحجر عليه وتقييده أو التضحية به ، وليس من الحكمة ولا من الفطنة أن يظن بعض المسلمين أن دينهم الذى جاء ليحرر البشر من الاستبداد الروحي والسياسي هو الدين الذى يقضى على حرية الفرد ويجعله كريمة فى مهب الريح كما يزعم أصحاب الجبر ، وهم الذين أساءوا فهم عقيدة الفضاء والمقدر . غير أن جمهرة من المسلمين تأبى فى عصور التدهور السياسي والاجتماعي أن تستمع الى دعاة العقل ، وترى أن تنساق وراء بعض الفقهاء الذين يرون الحجر على التفكير والاجتهاد وتوجب الاعتماد على الروايات التى تنقلها الفقهاء جيلا بعد جيل . منذ أن أغلقوا باب الاجتهاد فى زعمهم ، ومنذ أن ضيق علماء الكلام رحمة الله الواسعة « فجعلوا الجنة وقفا على شريعة يسيرة من المتكلمين » ، على حد تعبير الامام الغزالي . ونسى هؤلاء الذين أوجبوا منهج التقليد أن كثيرا من الاخبار قد دس على الاحاديث النبوية ، وأن التفاسير مليئة بالخرافات والاساطير والاسرائيليات مما أدى الى تشويه العقائد واساءة فهمها . كذلك لم يفتن أصحاب المنهج التقليدي الى أن بعض المسلمين فى عصر الخلاف الديني والسياسي كانوا من أبناء أم أخرى نصرانية أو مجوسية أو يهودية دخلت فى الدين الجديد ، ولم يتحرروا تماما من رواسب دياناتهم السابقة . فكان من الطبيعي بعد هذا الخلط والتلفيق بين الاسلام وبين العقائد الاخرى أن يتشكل هذا الدين بصورة أخرى لو اطلع عليها المسلمون الآن لما عرفوا فيها دينهم ، وهى تلك الصورة التى يظن الاوروبيون أنها السبب فى تأخر المسلمين .

أما اذا أرادوا بذلك الاسلام الحقيقى المجرد عن خرافات الشعوب التى اعتنقته ، وعن محاولات التخریب الدينى الذى تخصص فيها اليهود فى القديم والحديث فإن الواقع ليس فى جانبهم . ذلك أن التاريخ لم يشهد ، كما قلنا ، دينا آخر جذب القلوب بمثل ما فعل الاسلام ، وما شهد لدولة كبرى تنبعث غداة من جوف الصحراء ، دون أن تكون لها مقدمات حضارية تؤذن بظهورها واتساع رقعتها فى هذا الزمن القليل مثل دولة المسلمين ، تلك الدولة التى وان تفككت فى العصر الحديث فإن شعوبها ما زالت تكافح من أجل البقاء ، رغم الكوارث والحروب التى واجهتها منذ الحروب الصليبية حتى أيامنا هذه .

ويمكن تفسير هذه الظاهرة الاخيرة بأن ما دخل على الدين الاسلامي من تشويه ، لم يكن ليقاس بما طرأ على الاديان الاخرى . فقد استمر الاسلام الصحيح حيا فى كثير من النفوس . ومن بين هؤلاء يخرج زعماء التجديد الاسلامي الذين يكشفون عن حقيقته بين حين وحين ، فيشق هذا الدين طريقه حتى فى أشد عصوره ظلاما وضعفا ، ذلك أنه دين يتجه الى العقل ويوافق الميول الطبيعية فى الانسان . وهذا أمر يعترف به المبشرون أنفسهم . فكثيرا ما وجدوا الاسلام فى طريقهم ، وكثيرا ما يلحقهم ثم يسبقهم فى حملاتهم التبشيرية . فهم اذن أعلم الناس بقوته ، وربما كانوا أكثر يقينا بهذه القوة من المسلمين ، مما يفسر لنا محاولة النيل منه بكل الوسائل . انهم يعترفون منذ أكثر من مائتى سنة أن الاسلام ما تطرق الى بلد من البلاد الوثنية الا وأسرع أهله

الى اعتناقه لأنه عقيدة واضحة سهلة ، لا تقهرهم ولا تتطلب اليهم أن يتقبلوا ، دون مناقشة ، أسراراً أو طقوساً يحار لها العقل أو يعجز عن فهمها ، فهو يحسدتهم عن آله واحد ، يؤمن به هؤلاء الوثنيون في أعماق نفوسهم أو بفطرتهم ويطلقون عليه اسم الإله الأكبر ليتقربون اليه عن طريق أصنامهم أو آلهتهم المحلية ، وهذا ما سبقهم محيي الدين بن عربي الى الإشارة اليه عندما قرر في كتابه الفتوحات المكية أن أهل الشرك يؤمنون في أعماقهم وبصفة لا شعورية بالإله الواحد « فالنظرة توجب الإيمان بالتوحيد وانما جاء الشرك من تصور التفكير العقلي عند أهله » ومهما يكن من شيء فإن هؤلاء المبشرين يقولون أن الوثنيين يقبلون على الإسلام في سر لأنه يخاطبهم كبشر ، ولأنهم يرون في مبادئه الأخلاقية وتسامحه تجاه أصحاب الديانات المناهضة له أسماً ما يمكن أن يحفز الإنسان الى الإيمان بالله .

ومن المسلم به أيضاً لدى هؤلاء المبشرين أن الإسلام يخطو خطوات هائلة في قلب القارة الأفريقية على الرغم من خضوعها لدول مسيحية ، تعمل ما في وسعها لمساعدة المبشرين على نشر العقيدة المسيحية ، في حين أن الإسلام الذي لا ينصر كثير من أهله ، بل يحاربه الآخرون قدر طاقاتهم ، وبناء على تخطيط مرسوم دقيق ، بتخطي الحواجز وبنسف الحدود ، ولا تقف في طريقه سلطة زمنية أو كهنوتية . وقد اعترف أحد هؤلاء المبشرين بأن الإسلام لا ينظر الى المسيحية التي

تنسازعه السيطرة في أفريقيا نظرة الكراهية أو الحقد أو العداء . لذلك هو جدير بالسبق والفوز . هذا هو ما اعترف به أحد المبشرين في أوائل القرن الحالي ، وهالك ما اعترفت به صحيفة للمبشرين منذ أكثر من عشر سنوات : « ان التقدم الكاثوليكي في أفريقيا يجد نفسه متخلفاً وراء خطوات العملاق التي يتقدم بها الاسلام الذي يحقق أيضاً تقدماً مثيراً في أندونيسيا والهند والباكستان » ثم تعزى هذه الصحيفة نفسها عن هذا التقدم المذهل الذي يتحقق دون حاجة الى طلب التبرعات من المؤمنين أو الإصلاح في طلبها فتقول : « ومن يدري غاربا وقفت الشيعوية في طريق انتشار الاسلام . فإن هذا المذهب الإلحادي يعمل عمله في الشرق الأقصى . وهو يسيطر على ثمانمائة مليون نفس ، أي ضعف العالم الكاثوليكي على وجه التقريب » . ثم تمضي الصحيفة نفسها فتقول : « ان العالم الاسلامي الذي ننظر اليه كحصن منيع لا تستطيع الكاثوليكية أن تتطرق اليه ، يخضع للدعاية الشيعوية التي لم تعتقد أبداً في مناعة الاسلام » (١) .

فالامر اذن خاص بحصن منيع لم يسقط منذ القرن الحادي عشر الميلادي . وهو حصن يحاول الآخرون هدمه ، سواء آمنوا بدين سماوي آخر أو تحرروا منه . ولا نجاه لهذا الحصن الا بتجديد الروح الاسلامية ومحاولة التحرر من التخلف السياسي والاجتماعي والعلمي الذي يعد أكبر الاخطار التي تهدد المسلمين ودينهم أيضاً .

أوقات رمى الجمرات في الحج

بعث المينا الأستاذ مصطفى أحمد الزرقا خبير موسوعة الفقه الاسلامي بوزارة الاوقاف والشئون الاسلامية بدولة الكويت بهذه الخلاصة عن الاجتهادات المختلفة في أوقات رمى الجمرات في الحج ، وفيما انتهى اليه ، تيسير على حجاج بيت الله الحرام ، وتخفيف للمشقة الشديدة التي تلحقهم بسبب الزحام الشديد عند الرمي .
وصدق الله العظيم « وما جعل عليكم في الدين من حرج » (الموعى) .

١ - وقت رمى جمرة العقبة :

رمى جمرة العقبة يبدأ من فجر اليوم الاول ، أى يوم الاضحية بالاجماع ، سوى أنه عند الشافعية يبدأ من منتصف ليلة العيد ، ويستمر الى غروب شمس آخر أيام التشريق ، وهو اليوم الرابع ، فيرميها الحاج ليلا أو نهارا ، ويكون كل ذلك أداء عندهم .
وعند الحنفية يستمر وقته من فجر اليوم الاول الى فجر اليوم الثانى . والافضل عدم تأخيره على وقت الزوال من اليوم الاول ، ويباح تأخيره الى الغروب ، ويكره بعده .

٢ - رمى الجمرات الثلاث :

رمى الجمرات الثلاث بعد اليوم الاول يبدأ وقته من زوال كل يوم الى فجر اليوم التالى فى معظم المذاهب .
الا أنه عند الشافعية يبدأ وقت الرمي فى كل يوم بزوال الشمس فيه ويستمر وقته الى الغروب من آخر أيام التشريق ، ولكن لا يصح الرمي عن يوم الا بعد الرمي عما قبله .
وعند أبى حنيفة أن اليوم الرابع من أيام التشريق ، وهو يوم النفر الاخير يبدأ وقت الرمي فيه من الفجر حتى غروب الشمس ، فيستطيع المتعجل أن يرمى قبل الزوال وينفر .
وقال اسحق أن يوم النفر الاول (وهو الثالث) هو كالرابع يبدأ الوقت فيه لأجل الرمي من الفجر أيضا تسهيلا لمن يريد النفر فيه (كما فى نيل الاوطار للشوكاني) .
أما اليوم الثانى من أيام التشريق فالجمهور على أن وقت الرمي فيه يبدأ من الزوال ، فلا يصح الرمي فيه قبل الزوال ، لأنه لا نفر فيه .
ولكن خالف فى ذلك الامام الباقر محمد بن على من آل البيت (كما فى بداية المجتهد) ، وكذا الامام الناصر من الزيدية (كما فى البحر الزخار) وكذا من التابعين عطاء وطاووس (كما فى نيل الاوطار) فقال هؤلاء جميعا : ان الوقت فى اليوم الثانى أيضا يبدأ من الفجر ، فيرمى قبل الزوال مطلقا .

وفى قول آخر عند الحنفية أيضا غير القول المشهور أن اليومين الثانى والثالث أيضا يجوز الرمي فيهما قبل الزوال .

وعليه يكون فى الأيام الاربعة كلها مجال للرمي من الصباح قبل الزوال فى مختلف الاجتهادات ولو فى غير يوم النفر للمستعجل وغيره ، لأن فى الرمي قبل الزوال تيسيرا كبيرا على الناس حتى على غير المستعجل لأجل النفر ، فان المالك أيضا قد يحتاج الى التذكير فى الرمي اجتنابا للزحام الشديد فى الحر الشديد كما لا يخفى .

رسالة إلى

... وفتحت صدرك للرياح وكنت طودا في الرياح
ومضيت .. لا الاشواك تعتاق المسير ولا الجراح
فوق الخطوب .. وفوق آلام التمزق والنواح
يا فارسا حمل الصباح على يديه الى الصباح



ابدا خطاك الى غد .. يا ما مضيت الى غد
ولويت أعناق الظلام وقلت للريح اهتدى
ما زلت ملاحا ... يداى على جبين الموعد
لا ترعدى ... انى أنام على المدى ... لا ترعدى



وعرفت كيف النصر ... كيف الجرح ... كيف الملا قرار
كيف احتواء الطعنة السوداء من خلف الجدار
كيف انحناء الجذع ... كيف يكون فى اليأس الدوار
لكن وجهك لم يقع أبدا على أرض البوار



الفارس المكنوز فيك يهد أسوار المحال
ويشدد شعر الضوء حتى يغمر الضوء التلال
قدم اليه الزاد ... أطعم خيله أحلى الفلال
هنيء له سيفا ... وعبيء خلفه كل الرجال

الفارس العربي

للأستاذ : محمد أحمد القزب

ظمئت عيون النخل والسمار فى الأرض الأسيره
واستعجمت فيها الحروف وأجهشت حيرى كسيره
يا قادمًا بالخيـل ... أدرك صيحة الأرض الأخيره
وأعد لطفل الدار عينيه ... وللبنـت الضـفـيره



لم يبق الا أن تقول فتسمع الدنيا حوارك
لا تقترض حرفا من الباكين ... لا تلق اعتذارك
لا تنكفى فوق التراب مخبئا فى الرمل عارك
الثـار ثـارك من زمان ... أنهم سـلبوك دارك



فى البدء كان القهر بين الناس ... واليوم يكون
كـبل سـواعده ... ومزق وجهه حتى الجنون
جـرد عليه السيف ... هدم فوقه كل الحصون
يا فارسى ... يا أنت ... كنت على المدى ضوء العيون



وفتحت صدرى للرياح .. وكنت طودا فى الرياح
ومضيت لا الاشواك تعتاق المسير ولا الجراح
فوق الخطوب وفوق آلام التمزق والنواح
يا فارسا حمل الصباح على يديه الى الصباح

بَيْن العقيدة والقيادة ٢

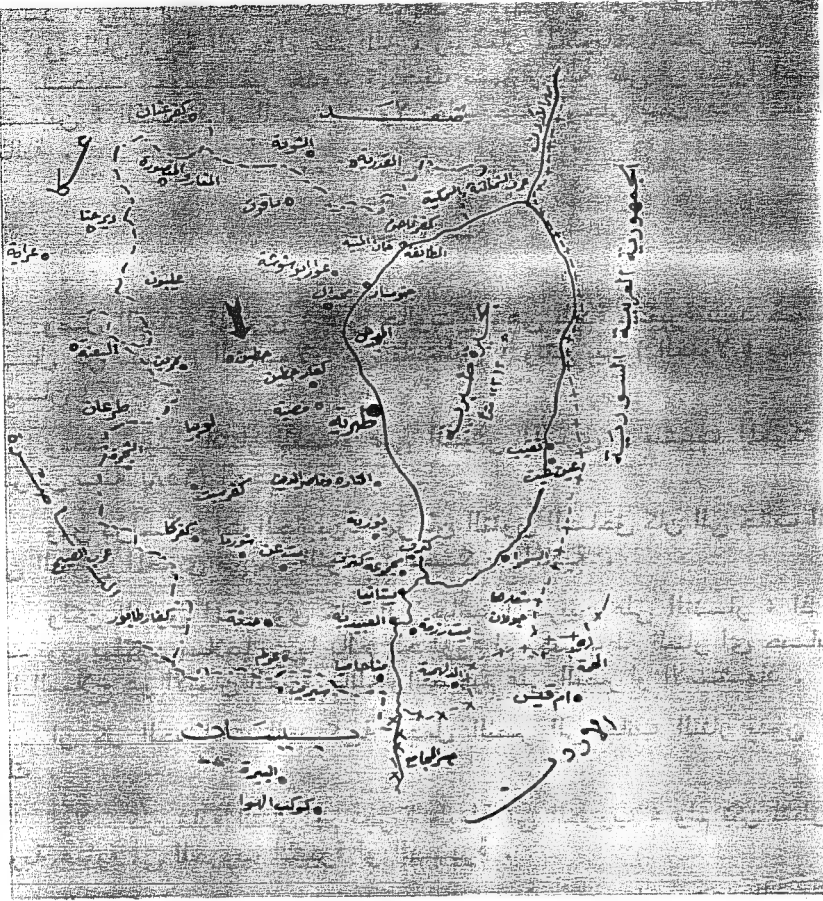
لا قيمة لكل سلاح بدون إنسان
لا قيمة للإنسان بدون إيمان

اللواء الركن : محمود شيت خطاب

- ١ -

ما هي عبرة معركة (عين جالوت) لحاضر العرب والمسلمين ومستقبلهم ؟
في سنة (٦٥٤) الهجرية احتل التتار سائر بلاد الروم بالسيف ، واحتلوا
بغداد عاصمة العباسيين وقضوا على الدولة العباسية في المشرق سنة (٦٥٦)
الهجرية ، واستولوا عنوة على (حران) و (الرها) و (ديار بكر) سنة (٦٥٧)
الهجرية ، ونزلوا مدينة (حلب) سنة (٦٥٨) الهجرية واستولوا عليها ، ووصلوا
الى دمشق في نفس السنة واستولوا عليها ثم تعدوها الى (نابلس) و (الكرك)
و (بيت المقدس) .

وقد كان من اهداف التتار الاستيلاء على فلسطين واجتيازها الى مصر ،
وكان جيشهم يتقدم كالأعصار الشديد ، لا يبقى ولا يذر مدمرا كل قوة تقاومه ،
ناشرا الرعب والخراب والدمار .
وكان على مصر حينذاك قتلز ، وكان يخشى على وطنه ان يجتاحه التتار
اليوم أو غدا ، وكان التتار في مسيرتهم الظافرة يتقدمون من نصر الى نصر ،



وقد أصبحت مصر قريية منهم ، وكانوا يطمعون فى أن يجعلوها ضمن ممتلكاتهم التى امتدت من أقصى الشرق الى البحر الابيض المتوسط .
 وجمع قطز رجاله المفكرين ، وسألهم الراى فيما يصنع ، فأشاروا عليه بحرب التتار خارج الارض المصرية ، حتى يبعد عن مصر الخراب والدمار .
 واقتنع قطز بهذا الراى ، وقدر أنه اذا انتصر على التتار فقد كفى مصر مغبة الدمار ، واذا اندحر أمامهم كانت له أرض الكنانة ملجأ وموئلا .
 واستنفر جيش مصر ، وحث الناس على الجهاد ، فلبى نداءه كثير من المجاهدين ، كان على رأسهم العز بن عبد السلام وأبى الحسن الشاذلى رضى الله عنهما .

وانضم المجاهدون الى الجيش النظامى المصرى ، وكان هذا الجيش حينذاك قليلا فى عدده ، ضعيفا فى عدده ، واجبه الاول حماية الأمن الداخلى وجباية أموال الدولة ، ولم يكن من واجبه الحرب خارج البلاد .
 وبدأ الشيوخان الجليلان العز بن عبد السلام وأبو الحسن الشاذلى يأمران الجيش المصرى قادة وجنودا بالمعروف وينهيان عن المنكر ، ويحثان على التوبة النصوح ، ويزيلان ما علق بالنفوس من أدران ، ويقومان ما اعوج ويصلحان

ما فسد ، وبرزان للمقاتلين فضل الجهاد ، ويظهران أجر الشهادة فى سبيل الله ، ويعلمان درجة الشهداء عند الله ، ويرفعان المعنويات ، حتى شحنا جيش مصر بشحنات معونية بغير حدود ، بحيث صمم رجاله على أن ينالوا إحدى الحسينين : الشهادة أو النصر .. ولا يغلب جيش يتحلى بمثل هذه المعنويات العالية .

- ٢ -

وصل الجيش المصرى (عين جالوت) وهى بليدة صغيرة تبعد خمسة أميال عن مدينة (العفولا) فى فلسطين ، وتقع بين (العفولا) ومدينة (بيسان) .

وتحفظ جيش التتار للقضاء على الجيش المصرى ، منشبت المعركة بين الطرفين سنة (٦٥٨) الهجرية .

ومن دراسة قوات الجانبين يظهر بأن التفوق الساحق كان الى جانب التتار على الجيش المصرى فى كل النواحي العسكرية المادية .

ولكن التفوق المعنوى كان الى جانب المصريين على التتار ، اذ كان المصريون يملكون سلاحا سريا بالغ الخطورة لم يحسب له التتار أى حساب ، هذا السلاح هو الايمان العميق بالله والتصميم على النصر أو الاستشهاد .

ان كل الحسابات العسكرية تجعل النصر الى جانب التتار بدون أدنى شك .

اولا : كان قادة التتار لهم تجربة طويلة فى الحروب ، ولم تكن لقطز أية تجربة عملية فى الحروب الكبيرة أو الصغيرة .

ثانيا : كانت معنويات قادة التتار عالية ، لأنهم تقدموا من نصر الى نصر ، ولم تنكس لهم راية منذ بضع سنين خلت .

وكانت معنويات قطز منهارة ، لأنه لم يحارب أبدا على نطاق واسع ولم ينتصر فى حرب .

ثالثا : كانت معنويات التتار متفوقة على معنويات المصريين ، وكان الشائع بأن جيش التتار لا يقهر أبدا .

وقد انتصر هذا الجيش بالرعب فى كثير من المعارك التى خاضها ، وكانت سمعته العسكرية قد ملأت الدنيا .

رابعا : كانت كفاية جيش التتار العسكرية متفوقة على الجيش المصرى ، لأن هذا الجيش خاض معارك لا تعد ولا تحصى ، لذلك كانت تجربته العملية على فنون القتال باهرة الى أبعد الحدود .

بينما لم تكن للجيش المصرى كفاية قتالية نتيجة لتجاربه العملية فى الحرب ، اذ لم يسبق له خوض معركة حربية كبيرة ولم يحرز نصرا فى القتال .

رابعا : كان التتار متفوقين على المصريين فى العدد والعدد ، خاصة بالفرسان الماهرين فى حروب الفروسية ، وكانت شهرة فرسان التتار قد ملأت الأفاق اتماما وشجاعة وتمرسا على فنون القتال .

سادسا : كان التتار متفوقين على المصريين فى تسليحتهم ، وكان لأسلحتهم معين لا ينضب نتيجة لما كانوا يملكونه من سلاح وما غنموه من أعدائهم فى حروبهم الطويلة .

سابعا : كان جيش التتار متفوقا على الجيش المصرى فى قضايا الادارية ، اذ كان يستند على البلدان الغنية التى احتلها فى أرض الشام ، بينما كانت قواعد المصريين الادارية بعيدة عنهم ، لأنهم كانوا يعتمدون على مصر وحدها ، والمسافة بين مصر وعين جالوت طويلة ، خاصة فى تلك الايام التى كانت القضايا الادارية تنقل على الدواب .

هذا التفوق الساحق الذى كان الى جانب التتار ، له نتيجة متوقعة واحدة ، هى احراز النصر على الجيش المصرى أسوة بانتصاراتهم الباهرة على الروم والعرب ومختلف الامم والشعوب .

ولكن الجيش المصرى انتصر على جيش التتار كما هو معروف ، فكيف حدث ذلك ؟

- ٣ -

شن التتار على المصريين هجوما كاسحا ، وتقدم الهجوم فرسان التتار المتمرسون على حرب الصاعقة ، فتزعزعت صفوف الجيش المصرى ، وتكدت خسائر فادحة بالارواح ، ثم تراجعت الى الخلف بغير نظام .

واوشك التتار أن يطوقوا المصريين ، واوشكوا أن يكتسحوا صفوفهم ، فلما رأى العز بن عبد السلام وأبو الحسن الشاذلى ما حاق بالجيش المصرى ، صرخا : « وا اسلاماه ... وا اسلاماه ... » .

وكانا قبل المعركة قد عملا عملهما البناء فى ايقاظ الشعور الدينى فى الجيش المصرى ، فكانت لتلك الصرخة المؤمنة القوية الامينة أثرها العميق فى استثارة القيادة والجنود ، وكان النصر المؤزر خلافا لبادئ الحرب ولما كان يتوقعه المصريون أنفسهم .

وبعد هذه المعركة لم يفلح التتار أبدا ، اذ تكبد التتار فيها خسائر فادحة بالارواح والاموال ، فولوا مدبرين ، وطمع فيهم الناس يتخطفونهم . ودخل المظفر قطز دمشق ، واستعادها من التتار .

وبعث لمطاردة التتار احد قادته المدعو بيبرس ، فظهر هذا القائد أرض الشام من التتار حتى استعاد مدينة حلب الشهباء .

وهكذا استطاع جيش مصر بالايهان الذى بعثه من جديد العالمان الجليلان والشيخان الكبيران العز بن عبد السلام وأبو الحسن الشاذلى عليها رضوان

الله أن يحرز انتصارات باهرة على التتار ، وكان الناس قبل ذلك يظنون بأن هذا الجيش لا يهزم أبدا !!

ولقد كان تعداد جيوش العباسيين فى بغداد أكثر اضعافا مضاعفة من تعداد جيش قنطز .

وكانت بغداد محصنة تحصينا قويا ييسر الدفاع عنها والصمود فيها مدة طويلة كافية لصد المعتدين التتار عن أسوارها الشاهقة .

ولكن كان جيش العباسيين يومئذ فى شغل شاسع عن الحرب وعن متطلبات الحرب .

كان قادته قد شغلوا أنفسهم بجمع المال والتطاول بالبنيان وحب الشهوات وأعرضوا عن واجباتهم العسكرية تدريبا وتسليحا وتجهيزا وضبطا ونظاما .

وكان قادته قد دب بينهم الفساد ، وشاعت بينهم الرشوة ، وهانت عليهم كرامة الناس وأعرضهم : لا يعفون عن الحرام ، ولا يخافون الله .

وكان قد نشب بينهم الخلاف على المناصب والأموال واللهو ، فلجأ كل واحد منهم الى مجموعة من الجيش يركن اليها ويقاسمها المغنم والأسلاب .

وكان أولئك القادة لا يتسمنون مناصبهم لكفائتهم العسكرية ومزاياهم الانسانية الرفيعة ، ولتجربتهم الطويلة فى معاناة الحروب ، بل كانوا يتسمنونها لأحسابهم وأنسابهم ، أو لأنهم من (شلة) أصحاب السلطة أو ممن يخشاهم أصحاب السلطة أو ممن يقدمون المال الحرام لأصحاب السلطة ثمنا لمناصبهم العسكرية .

أما أفراد الجيش ، فكانت كل مجموعة منهم تنتسب لقائد من القادة : تحمى به ، وتدافع عنه ، وتسال أجرها على أتعابها .

أصبح قادة الجيش رؤساء عصابات مسلحة ، وأصبح أفراد الجيش عصابات مسلحة ، تعمل لمصلحتها الشخصية بعيدة كل البعد عن مصلحة الدولة العليا .

بالطبع أمثال هؤلاء القادة لا يستطيعون أعداد جيوشهم للحرب .

فإذا وقعت الحرب ، لا يستطيعون قيادة رجالهم كما ينبغى .

لذلك كان وجود أمثالهم على رأس الجيش العباسى ، من مصلحة أعداء هذا الجيش ، ما فى ذلك أدنى شك .

ولهذا كان عدد أمثال ذلك الجيش وعدده مهما بلغت ضخامتها غثاء كغثاء السيل .

وجاء جيش التتار ، فواجه فى بغداد العباسية جيشا متفسخا : قادته يفكرون بما خلفوه وراءهم من متاع ولا يفكرون فى الدفاع عن بلدهم ، وجنوده غير مدربين وغير مستعدين للحرب ، والجنود والقادة ملوثون بالكبائر من الذنوب كأن أحدهم جيل أسود كل ذراته وصخوره ذنوب : نسوا الله فأنساهم أنفسهم . وبادر القادة بالاتصال المباشر وغير المباشر بالفزاة ، ليضمنوا حماية أرواحهم وأموالهم .

وبادر الجنود الى الهرب ، لانهم لا مصلحة لهم فى الدفاع عن مدينتهم العظيمة ومدينتهم العريقة .

وهكذا أصبحت بغداد وقد غاب عنها حماتها ، فاستسلمت للبرابرة الفزاة ، حيث قضوا على حضارتها العريقة التى انارت الدروب للعالم كله قرونا طويلة .

استسلمت بغداد ، لأن حماتها تنكروا لعقيدتهم ، غضروا كل شىء . ولاقى البرابرة الفزاة جزاءهم العادل فى معركة (عين جالوت) ، لأن الجيش الذى قاتلهم هناك ، كان قد خرج من بلده الامين مهاجرا الى الله ورسوله ، ليست له غاية غير اعلاء كلمة الله والجهاد بالاموال والانفس فى سبيل الله .

- ٤ -

الدرس الذى يفيد العرب والمسلمين هو : اهمية العقيدة فى احراز النصر . ان الطائرات والدبابات والاسلحة المختلفة والعتاد والذخيرة ، كتل من الحديد صنعها الانسان ويستعملها الانسان فى الحروب دفاعا عن النفس أو لتحقيق اطماع توسعية .

ولا يزال الانسان هو المسيطر على كل سلاح وعتاد ، وبدونه لا قيمة لكل سلاح ولكل عتاد .

ولكن الانسان بدون عقيدة تجمع شمله وترص صفوفه وتوحد كلمته وتشيع فيه الانسجام الفكرى الذى بدونه لا يكون تعاون ولا اتحاد ، لا قيمة له من الناحية العسكرية .

وهذه العقيدة هى مثل عليا يؤمن بها الانسان ويضحي من أجلها بالاموال والانفس .

وروح الانسان أغلى ما يملكه الانسان ، فمن المستحيل أن يضحي بها الا اذا كانت له عقيدة راسخة وأهداف سامية .

وكتل الحديد التى هى السلاح والعتاد ، لا جدوى منها ولا فائدة فيها ، اذا لم يستعملها انسان ذو عقيدة راسخة وأهداف سامية .

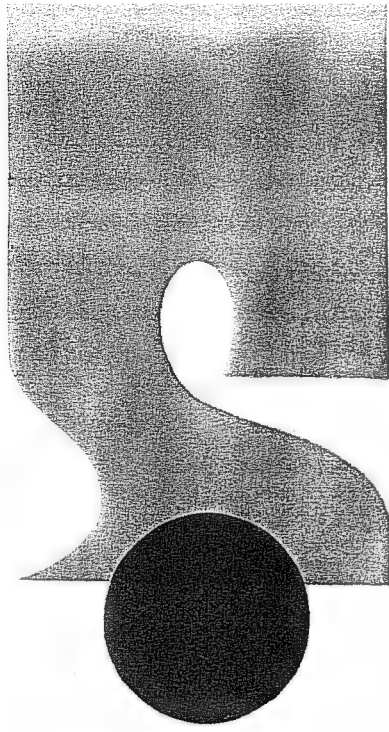
وحين كان العرب قادة وجنودا وانرادا وشعبويا متمسكين بعقيدتهم السماوية ، فتحوا العالم وقادوا الحضارة العالمية .

وحين تخلى العرب عن عقيدتهم ، تداعت عليهم الامم كما تداعى الاكلة على الثريد .

ولم يكن ذلك من قلة ، ولكنهم يومئذ كثير ، بدون عقيدة .

ترى !! ايعقل العرب اليوم هذا الدرس ، فيعودون الى دينهم الحنيف بما فيه من تكاليف البذل والتضحية والفداء ، ليعود اليهم مجدهم وعزهم .

أم هم لا يزالون بحاجة الى كثير من النكسات والنكبات ؟!



مضى لنستيقظ

لرسانة محمد الصالح آل ابراهيم

ان ما حدث في الخامس من حزيران ١٩٦٧ يجب ان يعطى مبرراته واسبابه حتى يستطيع المجتمع الذي يعيش أحداثه ان يكتسب المناعة الاكيدة وأن يكون ما حدث درساً تأخذ منه الأمة استعادة حيويتها واسترجاع قدرتها . وما حدث ليس بالأمر الهين بل من أصعب الحوادث التي تمر على الأمم .

لقد توالى النكبات وبدا الضعف والاهمال بأجلى ما يكون ، وتكشفت الصيحات الكاذبة عن الخذلان والتميع وسوء التدبير ، ها هي الدول العربية تتساقط أراضيها ، وتتهاوى جيوشها ، وتنهزم قواها بين عشية وضحاها لا لشيء الا لأنها أهملت — في وقت لا يرحم من يهمل — وتهاونت وكان الواجب ألا تتهاون وخدعت وما كان لها أن تخدع لولا الضعف والجهل . ها هي تملك أهم

ان ما وصلنا اليه من ضعف وتدهور وخور لنتاج عن سوء تصرفنا ، وعدم تفكيرنا التفكير الصحيح وان دل على شيء فانما يدل على انحرافنا وتهاوننا في الامور التي تهتم بها كل أمة تريد الحياة ، ان التدهور المريع الذي وصلنا اليه ليعطى صورة واضحة عن تخلفنا في كل مجال حيوي مهم ، كما يعطى صورة أوضح عن ضعف ادراك وعجز عن تحمل المسؤوليات حق التحمل ..

الموارد ، وتسيطر على أعظم المواقع
وفيها العدد الوفير .

ولكن ينقصها الايمان الصادق
والعزيمة القوية والقيادة الصالحة
الرشيدة .

ان الشعوب العربية والاسلامية
لا تزال فى غفلتها وفى جهلها وفى
اهمالها وان هذه الضربة القاصمة
التي هدت جيوشا وقصمت دولا ،
واحتلت بقعة من أشرف بقاع الدنيا ،
وفى بضعة أيام فقط ولعمري لو
كانت أمتنا جديرة بهذه الأرض فى
هذه الايام بالذات لاستنفدت جميع
قواها ، ولقدضت بجيوشها ،
واستجمعت طاقاتها ، وألقت بها فى
سبيل الدفاع عن هذه البقعة ، ولو
عرفت واجبها وأدركت مسؤولياتها
لثارت بقضها وقضيضها معلنة بذلها
وعطاءها مظهرة اباؤها واستنكارها
حينما تحس أن قدم العدو قد
وطئت شبرا من أرضها ، فكيف اذا
كان العدو قد توغل فى أراضيها
واستحوذ على أهم مواقعها ،
واغتصب أرضا من أشرف بقاعها ،
حافظ عليها الآباء محافظة الأبطال
وأبقوها عربية مسلمة برغم أطماع
الدول فيها ، فقد جاءت دول الغرب
فى الماضى متكاثفة متعاونة معلنة
جهادها المقدس ، ألبت معها ثلث
جيوش العالم فى ذلك الوقت ،
ولكنها عادت بعد أن تمركزت حيناً
من الدهر تجرر أنيال الخزى والعار
وهى تستجدى ملوكها من أقباص
صلاح الدين وقد أخذت معها درسا
لا تنساه ، وحتى أجيالها اللاحقة
موقنة فى قرارة نفسها أن هذه
الأرض لا يمكن أن يدوم فيها عدو ،

وانها ان أدركت فرصة ضعفت فيها
قيادتها ، وخمل فيها شعبها غلا بد
لها من يوم أغر يشرق فيه الايمان ،
وينهض فيه الخلق الاسلامى ،
غيهب الشعب من رقدته ، ويعطى
القوس باريتها عندئذ يحطم التيود
ويكتسح المعتدين ويخرجهم كما
أخرج أولئك من قبل .

ولقد أصابنا بضربة كان من
المفروض أن نصاب بها ذلك أنها
تدلنا على عيوبنا وقصورنا واهمالنا
وتفريطنا ، ولا شك أن ما وصلنا
اليه يدعو الى الرثاء والخجل .

ومن الخجل حقا أن تتردى أمة
هذا التردى ولديها جميع الامكانيات
التي تنهض بها الأمم ولا عجب أن
تتردى أمتنا هذا التردى المشين ،
وأن تنهزم ذلك الانهزام دون مقاومة
تذكر أو صمود يعلن ، فان ما زرعه
الجهل والاهمال حرى أن يودى بنا
الى ما هو أفظع من هذا المصير
وأعظم من ذلك الاستسلام .

ان كبت الطاقات ، وتبذير
الجهود ، ومنع الحريات ، وسوء
التدبير جعل الأمة تصل الى هذا
المنحدر الخزى ، فامة لا تفيد من
جهود ابنائها الا دعايات كاذبة ،
ولا من ثرواتها الا استكمال
كمالياتها قمينة أن تذلل وتنهزم ، وان
قيادات لا ترضى الا بالمديح الكاذب
والاقوال المزيفة ، ولا تقبل الا من
يماشيها فى أهوائها ونزواتها ،
ولا تقيم العدل لحرية أن تنال
الصغار .

وان أمة تريد الحياة لا يمكن أن
تنام هذا النوم والعدو يوقظها من

رقدتها ليصفعها صفعات تهز كيائها
وتحطم معنوياتها ..

والعبرة التي يجب أن نأخذها من
النكبة أن نعمل بمنطق ، وأن نفكر ،
وأن ننفض غبار الكسل والتهاون
والضعف ، وأن نشمر عن سواعدنا
بجد ونشاط لنقضي على ذلك التخلف
العقلى والجمود العملى .

اننا فى حاجة الى نهضة شاملة
تبدأ باصلاح النفوس وتقويمها ،
واصلاح المجتمع ودفعه الى الصالح
العام ، والى بث روح قوية لا تعرف
التهاون أو الكسل ، ان العلاج ليس
من السهل أو اليسير ولكن ان أردنا
الحياة غلا بد من التضحيات ،
والحياة لا تعطى الا ببذل واننا ان
عجزنا عن البذل هذه المرة غان
الخير ان حليفنا .

اننا فى أمس الحاجة لتجنيـد
قوانا التجنيد الصحيح ، وان على
المسؤولين أن يقوموا بما ينبغى والا
فعلبيهم أن يتنحوا ويبتعدوا حتى
يأتى من يعمل ، ان الواجبات فى
هذه الظروف كثيرة والمسؤوليات
كبيرة ، وكل تلك المسؤوليات تتعلق
بكل فرد وترتبط بكل بيت .

اننا فى حاجة الى تعقيم وتقييم ،
وفى حاجة الى تنبيه وإيقاظ ، اننا
فى حاجة الى توحيد الصفوف وتكتيل
القوى واتحاد الكلمة ، نحن فى
حاجة الى ضمائر حية وعقول مفكرة
وأيد عاملة يجب أن نقضى على
الفوضى والاستغلال والانحراف ،
يجب أن نبني البيوت على دعائم من
الاخلاق المكيئة التى لا ترزعزعها
العواطف ، وينبغى أن نربى أبنائنا
قبل أن نعلمهم ، ونجعل من

مدارسهم مدارس للنفس قبل أن
تكون مدارس للعقل .

يجب أن تتواءم الجهود للنهوض
بالمجتمع ، غبت الفكرة القيمة
والدعوة لها ، وانكار الاغكار الهدامة
ومحاربتها ، هذان من أهم الاشياء
فى سلامة المجتمع والمحافظة على
كيانه ، علينا أن نحارب الميوعة
والتبذل ، فهى تقتل فى شبابنا
الطموح والتضحية ، وتبث فيهم
روح الخنوع والعقم ، ونحن أحوج
ما نكون الى الصلابة والخشونة ،
نحن فى حاجة الى تضحية وتفان فى
سبيل المصلحة العامة ، واتجاه
صحيح نحو بناء الأسس لاجيال
قابلة ، ولا بد لنا من بذل الجهود
التواصلية ، والعمل الدائب ،
واغتنام الفرص ، والانتباه لكل
ما يحيط بنا ، واكتناه الامور ، وعدم
التعجل فى البت فيها ، ودراسة
الاشياء دراسة فاحصة ، وبناء
الامور على مقتضياتها ، واتاحة
الفرصة للعاملين والمصلحين من
أبناء الامة ، وفتح المجال لخلق
الروح العالية ، والمثل الكريمة فى
شباب الجيل ، وتكوين العدالة
الاجتماعية التى هى أساس لخلق
مجتمع فاضل تتكافأ افراده ، وتتاح
الفرص لكل منهم للانتاج والعمل .
اننا فى الوقت الحاضر نهمل ،
ولا نحس العمل الميـد ، ونترك
طاقاتنا وجهودنا تذهب هباء دون
استغلال نافع ، واننا فى قصور
واقعى ، وعليـنا أن نتبعه لنقضى
عليه ، والا أصبحنا لقمة سائفة
لأعدائنا اذ أن الجاهل يضر بنفسه
بأكثر مما يضره عدوه .

ما تبلغ الأعداء من جاهل
ما يفعل الجاهل فى نفسه

(البقية ص ٨٧)



عقائدنا الراسخة



للأستاذ احمد نظير الفطحة

— رئيس مكتب تفتيش الدولة — دمشق

بعد أن يرى الدخان الكثيف في مقدمة قاطرته
يحول دون رؤيته سائقه وهو يقوده ويوجه
حركته أو يوقفها .

إن الحوادث تكمن أصدائها في العقل
الباطن أو اللاشعور ، ثم تمد أعناقها فتظهر
آثارها كلها «تبيح لها» وكذلك العقائد تعمل
عملها سرا وجهرا ، وتقوى على ما تضعف دونه
القوى الجبارة . وما أكثر ما تسيطر على
المادة والإنسان سيطرتها ، فيستبدل المرء
بوحى منها كل الاستبسال « ويستعين بها
بفرضه من عقبات ولو كانت كالجبال .

ولذلك بدأت الأديان والدعوات الاجتماعية
الموقفة عملها من الباطن لا من الظاهر ،
فجعلت العقائد أساسا يعتمد عليه بناؤها
كل الاعتماد .

العقائد الصحيحة هي قوام الحياة الرشيدة
السعيدة ، أرايت إلى القلب كيف يشع الدم
في الجسم الحي وينظم حركته ، فإن اعتلت
قوته وهن جسمه ، وإن سكنت نبضه سكنت
حياته ؟

أرايت إلى المحرك في الآلة كيف يعول عليه
في حركتها وعملها ، فإن ضعف ضعفت ، وإن
تمطل تعطلت ؟ كذلك العقائد في الإنسان ،
فهى قلب أعماله « وهى محركها ، يصدر عنها ،
ويعمل بوحى منها ، فيحسن أو يسيء ما
حسننت أو ساءت .

ويخطئ من يحسب العقائد معنويات ذاتية
كامنة « لا أثر لها في السلوك القويم ، كما
يخطئ من يحسب أن القطار يسير سيرا ذاتيا

ولكن ما أكثر أن تكون الأسس واهنة على ضخامتها فتفقر ذويها إلى حين ، ريثما تنتهي آجالها وآجالهم و (لكل أجل كتاب) ١٣ . ٤٠

وعندى أن العقائد تستعمر أصحابها أكثر من أن يستعمر المنتصرون المخذولين « وان خرافة واحدة لتكبل الفكر وتفل الأيدي « وتعمل في المجتمع عمل الأرضه حيناً أو عمل القبرة حيناً آخر . وان أكثر ما يهدد التوحيد العظيم هو الشرك الأثيم وما الإثراك بالله ؟ انه اعتقاد اله أو أكثر مع الله ، أو إثبات شيء من صفاته تعالى المختصة به لغيره كالتصرف في شؤون العالم .

قال تعالى في سورة لقمان على لسانه « ان الشرك لظلم عظيم » اذ هو أشد أنواعه ، وأى ذنب أعظم منه ، وبه يدعى الشرك أن المبد الخلق اله قدبر يعبد ، وان من لا يملك لنفسه قبل غيره ضراً ولا نفعاً ، يستطيع أن يقضى الحاجات ويكشف الالمات ؟ .

عن عبد الله رضى الله عنه قال : لما نزلت « الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم » شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا : اينما لم يلبس ايمانه بظلم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : انه ليس بذاك ، الا تسمع الى قول لقمان : « ان الشرك لظلم عظيم » (١) .

ان الفطرة والحجة تؤيدان ما أوحى الله به من الايمان بالله وحده ربا والها . انه الاعتقاد الذى ترتقى اليه الانسانية الواعية المتجردة . انه الاعتقاد المتاصل فى كل فطرة سليمة ، والذى يعلنه كل تأمل فى مظاهر الخلق على أنواعها وتعددتها وروعيتها وجمالها وكمالها ودقتها وآثارها وسننها .. بدءاً من الذرة — الصغيرة حتى الجرم السماوى الكبير ، يدرك ذلك الحس كما يدركه التفكير فى العالمين الظاهر والباطن ، ويدركه كل انسان يتساءل كيف كان هذا الكون العظيم ، وأى عظيم

أوجدته وأى حكيم أبدعه « انه كون حافل بموجبات الدهشة والتقدير ، والاعجاب ، والخضوع ، والاذعان لموحده ومالكة ومديره .. كون طائفة الأنبياء والمرسلون والحكماء والمفكرون المواعون على اختلاف اختصاصاتهم ولغاتهم « رؤوسهم لعظمة خالقه العظيم « وعنت وجوههم لقدرة هذا الخالق الواحد الذى له ملك السموات والأرض وما فيهن وهو على كل شيء قدير .

الا ما أعظم فرية من يشرك بالله بعد هذا ، جهلاً أو تجاهلاً ، غفلة أو تغافلاً « وما أسوأ ما يخلف المشركون فى نفوسهم وفى أمهم من شر مستطير وفساد كبير « مصداق ذلك ما ما يحدثنا التاريخ عنه فى صفحاته من آثار الشرك فى الاوهية فى الافراد والمجتمعات ، فى تفكيرها وعواطفها وعاداتها وأخلاقها وذلها ووهنها وانحطاطها .. تلزم جاهلية اليونان مثلاً وجاهلية العرب فى شركهما ، تعجبان بمفاسد الوثنية وضلالاتها : وماذا نتحدث عن الابيوقورية والرواقية اليونانية وضلالاتهما ، عن عقيدة اليونانيين فى وثنيتهن ؟ انهم كانوا — يزعمون للحوادث المختلفة الطبيعية أسباباً مختلفة تكن وراءها تبعاً للالهة «العديدة» فلم تكن عقيدة الاله الواحدة موجودة بينهم ، وكان لكل معبود اسم « ولكل شكل ووظيفة وطبيعة » ومقام يقيم فيه ، ولكل مملكة فى اليونان آلهة مختصة ، وكان زفس (فى اللاتينية زوبيتر) أكبر الالهة « يحكم والالهة الآخرون السماء — والأرض فى جبل اوليمب — شرقى تساليا — وقد تحصل بينهم منازعات . وكان للبحار اله ، ولبطن الأرض اله هو رب الإهوات .. وكان اليونانيون يحترمون الأبطال « وهم وسط بين الناس والالهة ، وكانوا يسمونهم أحياناً أشباه الالهة ، وأكثرهم حظاً من حرمة الناس هيراقليس (فى اللاتينية هرقل) ويرددون خرافات لهم وأساطير ، تدع فى التفكير والمجتمعات آثاراً عميقة للشرك المستطير .

ولليونان فى أعيادهم لآلهتهم المزعومة « وفى

مسارحهم ، وعاداتهم « وفنون من آثار التخلف فى الرعى وثقل وطأة الخرافات « تصـرر ضلالهم المبين (١) ، فلا عجب اذا وجدت فيهم الابيقورية والرواقية واتسباهما .

ولقد وصل الرواقيون باخلاقهم الى التناقض بصفة الملائم (officium) وهو هذا الذى يجمع بين الخير والشر وهن حيث أنه ليس خيرا مطلقا ولا شرا مطلقا « وهنا نجد التناقض الشنيع الذى وقع فيه الرواقيون (٢) .

ولقد ذهب اركريتوس من الابيقوريين الى ابعد مما قال به زملاؤه من عدم الايمان بالدين الشعبي المؤلف ، ذهب الى أن الدين شر ما بعده شر « وان الواجب على الانسان أن يتخلص نهائيا من كل دين (٣) . ولم يهتد الى أن الآفة الكبرى فى ذلك الدين الشعبي الذى كرهه إنما هى الشرك وما اليه .

هذه الوان قائمة عابسة من آثار الشرك فى اليونان الذين عبدوا أوهاما ما أنزل الله بها من سلطان ، بديل الخضوع والاذعان لله تعالى وحده . فلنتأمل بعد فى قوله تعالى « أن الشرك لظلام عظيم » .

ونذكر العلامة الالوسى ما ذكر من عبادة الأصنام فى جاهلية العرب ، وعباد الشمس ، وعباد القمر وعباد الكواكب « والصائبة ، والزنادقة ، وعباد الملائكة — وعباد الجن ، وعباد النار ... ، وقال عن عباد الأصنام فى الجاهلية : وهم الذين أقروا بالخالفق وابتداء الخلق ونوع من الاعادة ، وأنكروا الرسل ، وعبدو الأصنام ، وحجروا اليها ، ونحروا الهدايا ، وقربوا القرابين ، وتقربوا اليها بالمناسك والمشاعر « وأحلوا وحرّموا

وهم المدهماء من العرب .
وأقارهم بالخالفق هو الذى يسمى توحيد الربوبية ، وهو الذى أقرت به الكفار جميعا « ولم يخالف أحد منهم فى هذا الاصل الا الثنوية وبعض المجوس .. (يعنى العلامة الالوسى الذين يقولون بأن للعالم ربين : خالق الخير وخالق الشر (٤)) .

وكانوا يعتقدون بعباداتهم الاصنام عبادة الله تعالى والتقرب اليه لكن بطرق مختلفة ... (٥) . ولو أردنا بسط موضوع الشرك ببيان الآثار السيئة للشرك قديما وحديثا وغربا لكنا من ذلك مجلدات ، فان العقيدة — كما قدمنا — هى المحرك الباطنى لصاحبها ، فان كانت صحيحة سليمة أثرت حلوا طيبا ، وان لم تكن كذلك أثرت مرا — خبيثا .

لقد حارب الاسلام الشرك حربا لا هوادة فيها ، فأخرج العرب وهن سار سيرهم من بلبلتهم الروحية ، وقلقهم الفكرى « وتناخرهم الاجتماعى ، وفسادهم الخلقى — فى كثير من جوانب سلوكهم — الى وحدانية الله تعالى — فعبدوه وحده لا شريك له ، وجنوا فى دنياهم استقامة وحضارة ومجدا ، وللآخرة فى جنات التعيم خير لهم من الاولى .

لقد هدم القرآن الكريم فى تصور السلطة جميع مزاعم الشرك « وبين — كما قال العلامة المودودى (٦) — أنه لا يملك جميع السلطات والصلاحيات فى السموات والارض الا الله . فالخلق مختص به . والنعمة كلها بيده والامر له وحده ، والقوة والحول فى قبضته ، وكل ما فى السموات والارض قانت له ، ومطيع لأمره طوعا وكرها ، ولا سلطة لاحد سواه «

(١) راجع التاريخ العام ترجمة المرحوم الاستاذ رشيد بقدونى ج ١ ص ٢١٤ — ٢٧١ .

(٢) خريف الفكر اليونانى للاستاذ عبد الرحمن بدوى ص ٦٠ .

(٣) ص ٧٩ .

(٤) راجع الدين الخالص للمرحوم الاستاذ الشيخ محمد صديق حسن ص ٧١ .

(٥) بلوغ الأرب للمرحوم الاستاذ السيد محمود شكرى الالوسى ج ٢ ص ١٩٧ الخ .

(٦) المصطلحات الاربعة فى القرآن للاستاذ أبى الاعلى المودودى ص ٢١ .

ولا ينفذ الحكم لاحد غيره ، وما من أحد
دونه يعرف أسرار الخلق والنظم والتدبير ، أو
يشاركه فى صلاحيات حكمه . ومن ثم لا اله
فى حقيقة الامر الا هو ، واذ لم يكن فى
الحقيقة اله من دون الله ، فكل ما تاتونه من
الافعال معتقدين غيره لها ، خطأ وباطل من
أساسه « سواء أكان ذاك دعاءكم اياه
واستجارتكم به ، أم كان خوفكم اياه ورجاءكم
منه أم كان اتخاذكم اياه شافعاً لدى الله » أم
كان اطاعتكم له وامتنالكم لأمره ، فان هذه
الواصر والعلاقات التى عقدتموها مع غير الله
يجب أن تكون مخصصة بالله سبحانه ، لأنه هو
الذى يملك السلطة دون غيره (١) .

قال تعالى « أمن خلق السموات والارض
وانزل لكم من السماء ماء فانبثنا به حدائق
ذات بهجة ما كان لكم أن تنبتوا شجرها
أله مع الله بل هم قوم يعدلون . أمن جعل
الارض قراراً وجعل خلالها أنهاراً وجعل لها
رواسى وجعل بين البحرين حاجزاً ، أاله مع
الله بل أكثرهم لا يعلمون . أمن يجب المضطر
إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء
الارض ، أاله مع الله قليلاً ما تذكرون . أمن
يهديكم فى ظلمات البر والبحر ، ومن يرسل
الرياح بشرى بين يدي رحمته ، أاله مع
الله ؟ قل هاتوا برهانكم أن كنتم صادقين
(التهل ٦٠ - ٦٤) » .

وفى الحديث الشريف ، كثير يندد بالشرك
ويهدد ذويه ، منها ما أخرجه الشيفان عن ابن
مسعود (رضى الله عنه أنه قال : يا رسول
الله أى ذنب أعظم عند الله ؟ قال : (أن
تجعل لله ندا (٢) وهو خلقك) .

وهكذا حذرنا الاسلام الشرك الكبير الجلى ،

وحذرنا الشرك الصغير الخفى « صونا للتوحيد
الخالص » لتكون الاعمال والاقوال خالصة
لوجه الله تعالى ، وفى الحديث الشريف أن
رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم ما شاء
الله وشئت « فقال : جعلتنى لله ندا ؟ بل شاء
الله وحده (٣) .

رئى شداد بن أوس فى مصلاه وهو يبكى «
قيل : ما أبكاك يا أبا عبد الرحمن ، قال :
حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه
وسلم قيل : وما هو ؟ قال بينما أنا عند رسول
الله صلى الله عليه وسلم يوماً إذ رأيت
بوجهه أمراً ساءنى ، قلت بأبى وأمى
يا رسول الله ، ما الذى أرى بوجهك ؟

قال : أمر أخوفه على أمتى من بعدى .
قلت : وما هو ؟
قال : الشرك والشهوة الخفية .
قلت : يا رسول الله ، وتشرك أمتك من
بعدك ؟

قال : يا شداد أما أنهم لا يعبدون شمساً
ولا حجراً ولا وثناً ، ولكنهم يراعون بأعمالهم .
قلت : يا رسول الله ، والرياء شرك ؟
قال : نعم .
قلت : فما الشهوة الخفية ؟

قال : يصبح أحدهم صائماً فتعرض له شهوة
من شهوات الدنيا فيفطر (٤) .

هذه كلمة عن الشرك وآثاره السيئة فى
الفرد والمجتمع ، ونظرة الى حال العرب فى
شركهم وحالهم فى اسلامهم « توضح ما لمقيدة
التوحيد الخالص من مزايا كريمة وآثار عظيمة
والتوحيد هو الذى تدور حوله عقائدنا الاخرى
وعبادتنا ، وأخلاقنا ..

(١) أورد الاستاذ المودودى هنا آيات كريمة عديدة ص ٢٢ - ٢٦ .

(٢) النسب - الشرك .

(٣) فى (الشرك ومظاهره) : عن أبى عباس (رض) عن أبى بكر شيبه وأحمد والبخارى فى
(الأدب المفرد) والنسائى وابن ماجه ، وأبى نعيم فى (الحلية) والبيهقى فى (الأسماء والصفات)

(٤) نواذر الاصول للحكيم الترمذى ص ٤٠٠ .

إنها عقائد قوية كالجبل ، واضحة كالشمس جميلة كالربيع » ثمرة كانت أشجاره الوارقة السخية . قال اجنبى منصف هو الاستاذ ت. و. أرنولد فى كتابه (الدعوة الى الاسلام) مينا شيئا مما بدا له من بساطة العقيدة الاسلامية وأثرها : فى مقدمة الاسباب التى ساعدت على نجاح المسلمين فى دعوتهم بساطة العقيدة الاسلامية (لا اله الا الله محمد رسول الله) . وكل ما يطلب من الذى يدخل فى الاسلام قبول هاتين الشهادتين ... ولما كانت خالية من الخارج والحيل النظرية اللاهوتية ، كان من الممكن أن يشرحها أى فرد حتى أقل الناس خبرة بالعبادات الدينية النظرية (١) .

ولقد قضى الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم فى تثبيت العقائد ثلاث عشرة سنة فى مكة - فضلا عما قضاه فى المدينة ، وهو يصارع الشرك . وكانت فترة قاسية شديدة على المؤمنين ، ولكنها صهرتهم فأماطت عن معادنتهم كل أوصار الوثنية وأوزارها ، سواء أكانت وثنية حجرية أو بشرية أو ما إليها ، وجعلتهم أهلا ليرثوا الأرض ويمروها ، فكان منهم ومن أخوانهم الانتصار الذين اتبعوهم باحسان فبناهم الرسول صلى الله عليه وسلم عقائد وأخلاقا) الرعيل ثلث الرعيل ممن فتحوا الأرض هادين معلمين .

ولقد تعلم هؤلاء المهتدون على مر الليالى فى اشراق النبوة واشرافها دروسا أتمت توجيههم . خدعتهم مثلا كثرتهم يوم حنين ، فظنوا أنهم لا يغلبون من قلة فخذلوا أول المعركة فلم تفن عنهم كثرتهم . وضاعت عليهم الأرض بما رحبت ثم أيدهم ربهم بعد هذه المظلة البالغة بنصره .

وجمل كلمة الذين كفروا السفلى ، وكلمة الله هى العليا والله عزيز حكيم . وغفل الطامعون - قبل يوم أحد - عن

نصيحة الرسول الكريم صلى الله عليه وسلم الا يبرحوا مواطنهم ولو رأوا الطير تتخطفهم ، فالتهمسوا المطامع ، فدارت الدائرة عليهم ، فكانت لهم عظة تلهمهم اطاعة القيادة العليا قيادة الرسول بعد اطاعة الله سبحانه الذى أسلموا أمورهم كلها له .

لقد حررت عقائد الاسلام أهلها حقا من ظلماء الوثنية وأغلالها ، مما لا يزال جهلة اليوم يقولون يمثل خرافاته ، فيخشى بعضهم قطع الأشجار مثلا . ويخشى بعضهم تحطيم بعض الأحجار ويتهيب بعضهم - ما يتهيب مما لم ينزل الله به من سلطان .

وما أظهر أمثلة التوحيد وجرأة أهله . ان المفيرة بن شعبة علا بمعوله اللات صنم ثقيف وقام قومه بنو معتب دونه خشية أن يرمى أو يصاب وخرج نساء ثقيف حسرا يبكين وهو لا يبالي ، وروى السهيلي عن بعض أهالى السير أن المفيرة بن شعبة هذا ، قال لأبى سفيان حين هدم اللات : الا أضحك من ثقيف ؟ فقال : بلى ، فأخذ المعول وضرب (اللات) ضربة ثم صرخ وخر على وجهه ، فارتجت الطائف بالصياح سرورا بأن اللات قد صرعت المفيرة ، وأقبلوا يقولون : كيف رأيتها يا مفيرة ؟ دونكها ان استطعت ألم تعلم أنها تهلك من عاداها ، ويحك ألا ترى ما تصنع ؟ ...

فقام المفيرة بضحك ويقول لهم : يا خبيثاء ، والله ما قصدت الا الهزء بكم .

ثم أقبل على هدمها حتى استاصلها . وأقيمت عجائز ثقيف تبكى حولها (٢) .

وإذا كانت العقيدة الاسلامية دائرة حول محورها الاصلى العظيم فى الأديان السماوية كلها .

(١) الدعوة الاسلامية ص ٣٤٥ . تعريب الاستاذين ابراهيم حسن وعبد المجيد عابدين .

(٢) مستند العرب : للسيد حسين عبدالله باسلامه ج ٤ ص ٥٥ .

يعلمه « فعمله حتى بلغ هذه الآية ، فقال حسبي . فذكر الرجل المعلم للنبي صلى الله عليه وسلم ذلك فقال له : (دعه فقد تفقه) (١)

ومثل هذا كثير فى حوادث السلف الوضاعة .

وتمام كلمة التوحيد الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم رسولا بالهدى ودين الحق ليخرج الناس من الظلمات الى النور .

وشهادة المؤمن بمحمد عليه السلام شهادة بجميع ما بلفنا عن الله سبحانه « وهو الذى بلغ الرسالة وأدى الامانة فهى تتضمن — فيما تتضمن — الايمان برسل الله وملائكته وكتبه وقضائه واليوم الآخر .

وما أكمل بعد الشهادتين بالله ورسوله « أن يؤمن المرء بأولئك النورانيين الذين «لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون» ليكون منهم له رفقاء من نور . وأن يؤمن بالانبياء والمرسلين ، فعمله ذلك — فيما يعلمه التسامح والفقه المتزنة القوية بالارشاد الالهى .

وأن يؤمن بقضاء الله وقدره ، فتقوى ثقته بربه . ويقبل فى مواطن بذل النفوس والاموال مثلا « متشرح الصدر ، ويعلمه ذلك أيضا حكما لله سبحانه فى كل من خلقه القويم وفعله الحكيم .

وأن يؤمن بيوم الحساب يوم العرض على الله « يوم العدل الاكبر « يوم العقاب والثواب .

ونذكر بعد حديث «الرسول الكريم (الايمان بضع وسبعون — أو بضع وستون شعبة » فافضلها قول لا اله الا الله « وأدناه اماطة الاذى عن الطريق ، والحياء شعبة من الايمان (٢) .

وهو الايمان بالله وحده لا شريك له « فإن مما يتبع ذلك الاعتقاد والاقرار بأنه لا معبود بحق الا الله فهو سبحانه الذى تغنى له الوجوه وتخضع له القلوب والعقول والخواطر ايمانا واذعانا ومن شهد بأن لله سبحانه الكمال المطلق كما ينبغى ، شهد بصفاته التفصيلية جميعا .

لقد تنوعت أساليب الدعوة فى القرآن الكريم الى الايمان بوحداية الله سبحانه وتعالى وفى كل منها لفتات وهزات للفكر والقلب والحواس لتتدبر وتتأمل فى آثاره العظيمة .

وينتقل المؤمن الى صفات الله تعالى المباركة فينتقل فى جلالها ، فلا تبقى على ثابته من ثواب سره وجهره ، ولا سيما بعد أن يعلم أن مولاه عالم الغيوب الذى « يعلم السر وأخفى » ٢٠ : ٧ وأن اليه « تصير الامور » ٤٢ : ٥٣ فلا يشرك بعبادته أحدا « قل ان صلاتى ونسكى ومحياى ومماتى لله رب العالمين » — الانعام ١٦٣ —

وما أدق أن يزن المؤمن أعماله بميزان المعارف بالله ؟

فيعلم كيف يكون عاملا وفيما وكيف يكون تاجرا ناصحا وكيف يكون زراعاً صادقاً وكيف يكون موظفاً أميناً وكيف يكون مجاهداً مضحياً وكيف يكون عالماً مخلصاً

وما أوعظ أن يذكر المؤمن دوماً أنه محاسب بميزان الذرة « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره . ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » ٩٩ : ٧ و ٨

وروى عن زيد بن أسلم رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم دفع رجلاً الى رجل

(١) الوحى المحمدى للاستاذ السيد رشيد رضا ص ١٦٠ نقلاً عن (الدر المنثور) للسيوطى .

(٢) رواه الخمسة وفى رواية بضع وسبعون (بدون شك) .

وفى هذا تبيان لكلمات الايمان الاعتقادية
المتقاربة والمعملية .

فله ما اشمل الايمان نفعا واعمه اثرا !

يجعل المربون التربية بمعناها الحديث مدينة
باسبابها الى القرن التاسع عشر الذى يعده
المربون عصر أوروبا اذهبهى ، اذ أصبح بمكنة
التربية فيه أن تجعل الفرد يستقل قواه
ويستثمرها ويخضع الطبيعة لصالحه ومصالح
المجتمع وخير (التطور) الإنسانى .

وفى ظل هذه التربية نادى بعض المربين
(كاستالوتزى) بتربية الفكر والعمل واليد ،
ونادى جون دوى شيخ مربى القرن العشرين
بتنظيم الحياة واساليبها وفقا لما تتطلبه ، كما
نادى بالاعتماد على النفس والتعاون مع
المجتمع .

ولو اتصف الباحثون لجعلوا التربية مدينة
لرسول ذى الفضل الاعظم الكريم وتلاميذه «
ولجعلوا المربين المؤمنين شراها لبعض ما أتى
به الاسلام الذى حرر باذن ربه ارواح المسلمين
وافكارهم وضمائرهم ووجداناتهم بعقائد
صحيحة ، فضلا عما لم نبحت فيه الآن من
عبادات وثقافة نظرية وعملية تتبعها .

ولكن المربين يجهلون الاسلام . بل ان
كثيرا من المسلمين لا يفهمونه على وجهه
الصحيح مع يسره وبساطته ، ولو فهموا مثلا
ما تلهم (الله اكبر) من رفعة وسمو واقسام
وهم يرددونها كل يوم عشرات المرات
ويسمعونها عشرات المرات « لوطنوا بنعالهم
تلك المسادية الطاغية الباطلة وشهواتهم
ومفرياتهم الجامحة ، وكلها صغير تلقاء
(الله اكبر) .

لقد استغربت سيدة فرنسية كبيرة فى باريس
— ومثلها فى رأيها كثير — اذ نفيت لها أن

المسلمين يعبدون محمدا ونفيت لها ظنهم أنهم
يتكرون البعث « وعندها ان المسلمين وثنيون
لا يدينون دين الحق ولا يخافون يوم الحساب .

ضرب الأمير شكيب ارسلان رحمه الله
تمالى ، أمثلة فى مقدمة كتاب (النقد
التحليلي) للاستاذ الفسراوى على جهل
المفريين للاسلام خاصتهم وعامتهم « ومن
قوله : « ومن غريب التصادف أيضا اننى بينما
أحرر هذه السطور تناولت عدد أمس (٩
نوفمبر ١٩٢٨) من جريدة الطان وهى كبرى
جرائد فرنسا كما لا يخفى فوجدتها تقول فى
قصل عن الحزب الراديكالى :

معناه « يبقى الحزب تحت تجاذب قوتين
متضادتين أشبه بقبر محمد ساكن فى الفضاء
فمن قال أن قبر محمد صلى الله عليه وسلم
« ساكن فى الفضاء » ومن ادعى ذلك من
المسلمين ؟

ومرة قرأت فى هذه الجريدة خبرا عن
الحجاج يقول فيه : « الذين يذهبون الى مكة
لزياره قبر محمد » .

ولا عجب فى ذلك فجميعهم لا يعرفون بين
مكة والمدينة . فاذا أردنا أن نحصى فى أوروبا
الذين يعرفون أن قبر محمد صلى الله عليه
وسلم هو فى المدينة لا فى مكة فربما من
المستأنة مليون نسمة الذين تاهل بهم أوربه
يوجد ألف شخص .

ولكن تبعة أمثال ذلك لاحقة بالمسلمين الذين
لا يعرف كثير منهم كيف يكون الايمان الصحيح
وكيف تبنى عليه الحياة الطبية فى الآخرة
والاولى . ولا يزال كثير من دعاة الإصلاح
الاجتماعى يجهلون قدر التأثير الروحى فى
اصلاح الفرد والمجتمع اصلاحا عميقا يتناول
باطنه وظاهره « وكل اصلاح يعنى بالاصلاح
الظاهرى وحده لا يعول عليه كما لا يعول على
بناء اقيم على شفا جرف هاو .

مشكلة التزوير والتحايف

بين استقرار المبادئ وتطور العلم ودور الاسلام في ذلك

للدكتور محمد غلاب

المدنية الغربية تكافح البقاء :

لا ريب ان الحروب الاخيرة وما نشأ عنها أو بسببها من انقلابات رائعة ومريعة في العلوم الطبيعية والكيميائية قد تضافرت على أحداث ثورات عالمية في الافكار والظواهر والانظمة الاقتصادية والاجتماعية والسياسية ، لا تزال تتعاقب تحت أبصارنا وأسماعنا في صور مذهلة . وكان من النتائج المباشرة لتلك الانقلابات أن جعلت المدنية المادية تغير مقرها ، وطمحت نيويورك وموسكو الى أن تحلا محل باريس ولندن ، وأن تنفردا دونهما بالصدارة والامتياز . وفوق ذلك فان هناك شعوبا كانت الى امس القريب تغط في نوم عميق ، وتترنح في خمول مرهق غمسا فيهما الاستعمار البغيض ، بدأت تستيقظ في نشاط وحيوية يتناسبان مع طفرات عصر الوثوب والانطلاق وهكذا لم نلبث أن شاهدنا تلك الشعوب تنزلق الى مسرح الحياة العالمية وتلعب عليه أدوارا خطيرة في الجوانب المتباينة الصور والالوان كالهند والشعوب العربية التي حطمت نير الاستعمار ونفضت عن كواهلها غبارها الى الابد .

ومن هذا يتبين أن سنن الطبيعة تقتضى أن توجد على هذا الكوكب انقلابات متوالية تنتج في كل موضع منه تحولات أساسية في التفكير والتصورات التقليدية وأن المدنية الغربية التي كانت الى عهد قريب تشغل الصف الاول من عقول الناس وقلوبهم ، قد أصبحت اليوم تشغل لهيب معارك طاحنة لكي تحتفظ لنفسها بتلك الصدارة العالمية لأنها تشعر الآن بأنها مهددة بالفناء والزوال .

تقييم هذه المدنية :

ونحن لكى نجزم بما اذا كانت هذه المدنية الغربية تستحق البقاء او الفناء ينبغى أن نقف عند تاريخها وثقة عاجلة نتبين من خلالها القيم الاخلاقية والاجتماعية التى تحتويها . وقد أردنا أن نستأنس هنا فى تعريف تلك المدنية بنص الكاتب الفرنسى الكبير (سيجريد) الذى نشره فى مجلة (التبادل) العالمية فى نوفمبر سنة ١٩٤٥ اذ قال :

« تتألف هذه المدنية من ثلاثة أسس . أولها المعرفة ، وهو آت عن طريق الاغريق . وثانيها ادراك الفرد ، وهو آت كذلك عن الاغريق فى بعض جوانبه . أما بقية تلك الجوانب فمنبثقة عن تعاليم الدين . وثالثها الاصطلاحات الخاصة الضرورية للانتاج والتابعة من الثورات العلمية والصناعية التى اندلع لهيها فى القرن الثامن عشر والتى خلقت من الانسان الغربى اذ ذاك سيدا لكوكب الارض بلا منازع . فطالما أن هذه الاسس الثلاثة تظل مجتمعة تكون المدنية الغربية موجودة بل كاملة ولكن عندما يلحقها التشوه فان شمس حياتها تؤذن بالغروب .

ومما لا ريب فيه أن هذا التعريف جدير بالعناية لأنه يسمح بأن نضع أيدينا على مواطن التشوه التى خضعت لها المدنية الغربية فى العصر الراهن اذ أن الاساسين الاول والثانى يبدوان فى صورة شاحبة تنم عن الاحتضار بينما الثالث وهو العلوم المادية قد خضع لتطورات عملاقية مغزعة توشك أن تكتم أنفاس السببين السابقين وأن تخلع على المدنية الغربية مظهر العصر الراهن وهو المادية المطلقة ، والسرفى ذلك هو أنه يصعب الآن على العلماء الغربيين — دون نفاق — أن يحتفظوا فى ادراكهم للفرد بالصلة بين تعاليم الاديان والنظريات المادية الحديثة . أما المعرفة العقلية المنحدرة من الفكر الاغريقى ، فان كثيرا من النظريات الفلسفية الحديثة تنبذها باحتقار وازدراء . وهنا نستطيع أن نجزم فى غير موارد بأن فلاسفة الاسلام هم وحدهم الذين استطاعوا أن يستخلصوا من الانتاج الاغريقى كل ما اشتمل عليه من منطق قويم سليم ، وتعقل حصيل جدير بالخلود .

(يتفق اكمل اتفاق مع الفكر القرآنية الاساسية فى ادراك الكون العام) .

ونحن اذا أردنا أن نتحقق من هول ذلك الانحدار المتواصل الذى تعانىه الحضارة الغربية ، فليس علينا الا أن نستمع لتلك الصرخة المفزعة الآتية من لدن المتعقلين الادعاء من مفكرى الغرب الذين أحسوا بخطر الكارثة قبل غيرهم من المندفعين فى ذلك التيار الاهوج الذى سينتهى الى الدمار اذا لم يتدارك المهيمنون على شئون الثقافة هذه الحالة الاسيفة متخذين من مبادئ الاسلام الفطرية مصابيح هدايتهم وارشادهم . وهاك نموذجا من تلك الصرخات المنذرة بالويل والثبور ، يقول (باستور فاليرى رادو) فى كتابه « أفكار عن المدنية » ما يلى :

ان مدنية الغرب تتجه اليوم الى أن تمنح التطبيقات العملية الصادرة على الفكر النقية غالات الميكانيكية هى صاحبة السلطان اذ أنها لا تحول الحياة المادية

فحسب ، بل هي تقتاد الحياة العقلية أيضا ، والباحثون لم يعد لهم — مهما زيد فهمهم — سوى استكشاف آلات جديدة ، فيستغلونها فتغير العلم والصناعة والحياة اليومية .

على أننا إذا أنعمنا النظر في نصوص الفيلسوف الفرنسي الروحي (جاك ماريان) الواردة في كتابه (درجات المعرفة) ألفيناها أصرح وأشد قوة في الحق إذ هو يلاحظ بديا كيف أن العقل الحديث قد استولى عليه ميل خفي إلى المادة التي لا يعمل إلا فيها وحدها والتي يستحوذ عليها بواسطة غزو جزئي هو دائما مؤقت .

ثم يضيف إلى ما تقدم قوله :
غير أن هذا العقل الحديث قد ضعف ضعفا أسيفا وأصبح أغزل بازاء الموضوعات التي هي من اختصاصه والتي يتخلل عنها في وضاعة وأنه صار غير قادر على فهم قيم عالم اليقينيات العقلية . . يبدو أن زماننا قد وضع من الفلك في منزلة الفرقة بين الجسم والروح ، ومن الواضح أن مرور البشرية تحت نظام المال والميكانيكية يسجل مادية مطردة للعقل وللعالم .

واذن فنمو هذا التقدم المزعج للعلم التجريبي والميكانيكية على حساب الثقافة الرفيعة هو علامة تشويه تلك المدنية فوق أنه انذار صريح بانهيائها العاجل .

العلم التجريبي والميتافيزيقا وأثرهما في الثقافة :

إن عقيدة عصمة العلم الواقعي ، والإيمان بأنه هو المنبع اليقيني الوحيد للمعرفة البشرية قد نشأ في القرن الثامن عشر ، وانتشر في القرن التاسع عشر وكان من النتائج الحتمية لهذا الانتشار أن نبذ العلماء الواقعيون جميع المعارف الدينية والميتافيزيقية ما دام أنها لا تصلح لتغذية تلك المعرفة المادية .

وما أكثر العلماء الذين آمنوا في ذلك العهد بأن العلم التجريبي سيصل وحده إلى شرح أسرار الكون وعلى الأخص تأليف المادة . وليس هذا فحسب بل صاروا — كما يقول المثل الفرنسي : « يبيعون جلد الدب قبل اصطياده » — أي جعلوا يطالبون بحقوق الانتصار قبل حدوثه إلى درجة أنهم أثروا ردحا من الزمن في الجماهير الجاهلة سريعة التصديق ، وقيدوا آراء السواد الأعظم في تلك الحقبة بالانحباس في نطاق ضيق ، مجمله نبذ كل ما ليس متحيزا ولا ماديا ، وبالتالي التخلص من الميتافيزيقا ، وهو يستلزم التخلص من الدين لأن أسمى قمم الميتافيزيقا هي الألوهية العقلية .

ومما لا سبيل إلى الشك فيه أن آمال علماء القرن التاسع عشر المقفلة بالطموح إلى الإغراق في المادية البغيضة قد جعلت في العصر الراهن تنطفئ شيئا فشيئا لا سيما آمال الطبيعيين المنحصرين في محيط المادة .
وقبل أن نودع العقلية المادية الراحلة ترافقها عقيدتها الزائفة ، وأن نستقبل العقلية الطبيعية الجديدة كما تطلق على نفسها ، نود أن نقف هنيهة أمام

انصاف المتعلمين من مواطنينا الذين هم — مع الاسف الشديد — مكلفون بتعليم الشباب الساذج يقذفون الى قلوبهم وعقلهم بأراء لم تعد تستمتع بالحياة الا بين دهباء الجواهر ، فنهمل في آذانهم سائلين : كيف شاعت لهم كرامتهم أن يتيهوا عجا ومباهاة بارتداء المرتفات التي نبذا أصحابها احتقارا لها وترفعها عنها منذ زمن بعيد ؟

والان نعود الى آراء بعض العلماء المعاصرين عن علم الطبيعة الجديد الذي لا يطعن على الميتافيزيقا بل يتركها تسير في طريقها حرة الى حقولها التي يعتبرها مبانة لحقوله الى درجة تجعل تعرضه لها ضربا من المشاكسة المؤسسة على الجهل لاشتمالها على الخلط بين طبائع الاشياء ، وبالتالي بين معايير الموجودات .. وبعد هذه الوقفة مع انصاف المتعلمين ، نعود الى آراء أولئك العلماء المعاصرين الحقيقيين فنسجل أن العالم الانجليزي الشهير (راينجتون) يقرر في كتابه (طبيعة العالم المادي) الذي ظهر في سنة ١٩٢٩ ما يلي :

« نحن نفهم اليوم أن العلم ليس لديه ما يقوله عن طبيعة الجوهر الاساسي للذرة أكثر من أنه — لكل شيء في الطبيعة — عبارة عن سلسلة من اقيسة الكميات .. وان البحوث العلمية لا تنتهي الى معرفة جواهر الاشياء ، وان العالم الظاهري الذي هو محيط علم الطبيعة قد صار عالما من الظلال » .
وكذلك يقول العالم الطبيعي (مايرسون) في مقال نشرته مجلة (الشهر) الصادرة في يونيو سنة ١٩٣١ تحت عنوان : (العالم الطبيعي والكائن الواقعي) ما يلي :

« ان العالم المعاصر لا يستطيع أن يعين جوهر الكائن الواقعي ، بل ان هذا نفسه هو الذي يميز خطته عن خطط سلفه في القرن التاسع عشر كما يميزها بصورة أوضح عن خطة عالم العصور الوسيطة اذ أن العالم المعاصر لم يعد يجزم بأنه يستطيع أن يفهم جوهر الكائن الواقعي الذي يبدو له على العكس كأنه محوط بسر عميق ..

من هذه النصوص يتبين تواضع العلماء الحقيقيين ومعرفتهم قدر انفسهم واعتراؤهم بأن العلم التجريبي عاجز كل العجز عن كشف أسرار الكون وخفايا الوجود كما يتبين أن الذين يتباهون عندنا بالطعن على الميتافيزيقا هم متأخرون حتى في جهلهم ، ومضحكون حتى في تقليدهم ، وأنه يجب على الذول أن تحمي الشباب من هذه الآراء الزائفة المضالة التي لا تكاد عقولهم الناشئة تتلقاها منهم حتى تتلفها .

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلبا خاليا فتمكنا

وينبغي أن يستقر في أذهان ذلك الشباب البريء ما توصل اليه أدق علماء الطبيعة في عصرنا الراهن وهو أن العلم المادي التجريبي غير قادر البتة على ارضاء العقل الذي لا يزال يعذبه بأسئلة أدخل في باب السمو من الظواهر الخارجية ، وأقدر على جذبه المتواصل الى عالم المعقولات النقية التي هي أولى وظائف العقل الاساسية هي ادراكها بواسطة المنطق الذي هو أحد الطرق الطبيعية لفهم المبادئ التي أتت بها الاديان ولا سيما الاسلام .

مناهج القرآن فى شرح أسرار الكون :

ذلك أن القرآن الكريم قد اشتمل على عدة مناهج متنوعة لفهم أسرار
اختص كل فريق من البشرية بمنهج منها يلتزم مع عقلية و رقيه (وكل ميسر لما
خلق له) ، فالقرآن الكريم يخاطب أكثر الناس سذاجة بقوله : « أفلا ينظرون الى
الابل كيف خلقت . والى السماء كيف رفعت . والى الجبال كيف نصبت . والى
الارض كيف سطحت » (آيات ١٧ و ١٨ و ١٩ و ٢٠ من سورة الفاشية) وهو
يخاطب طبقة أرقى من الاولى قليلا بقوله : « أفلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف
بنيناها وزيناها ومالها من فروج . والارض مددناها والقينا فيها رواسى وأنبتنا
فيها من كل زوج بهيج . تبصرة وذكرى لكل عبد منيب . ونزلنا من السماء ماء
مباركا فأنبثنا به جنات وحب الحصيد . والنخل باسقات لها طلع نضيد . رزقا
للعباد وأحيينا به بلدة ميتا كذلك الخروج » . (آيات ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ ، ١٠ ، ١١
من سورة ق .)

ويخاطب طبقة ثالثة أرقى من سابقتها بقوله : « أو لم ينظروا فى ملكوت
السموات والارض وما خلق الله من شىء وان عسى أن يكون قد اقترب أجلهم
فبأى حديث بعده يؤمنون » (آية ١٨٥ من سورة الاعراف) ويخاطب طبقة رابعة
أرقى من الثلاث السابقة بقوله : « وفى أنفسكم أفلا تبصرون » (آية ٢١ من
سورة الذاريات) .

ويخاطب طبقة خامسة أرقى من جميع سابقاتها بقوله : « سنريهم آياتنا
فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أو لم يكف بربك أنه على كل شىء
شاهد » . آية ٥٣ من سورة فصلت .

وتلك هى الوسائل التى لم يتعد دوائرها جميع المفكرين والفلاسفة والنساک
(أناكساغوراس) ، سقراط ، والفارابى ، وابن سينا ، وديكارى ، واختتمها
ابن سينا الناسك بقوله (ان البارى هو برهان القريب والبعيد أو لم يكف بربك
أنه على كل شىء شهيد) .

ومهما يكن من الامر فان جميع الذين يسلكون تلك المناهج المختلفة يلتقون
عند غاية واحدة مع الفريق الذى أرشده الوحي وحده . وهذا معناه أن الوسائل
متعددة والغاية واحدة . وقد تنبه فلاسفة الاسلام من قبل الى هذه الحقيقة
الخالدة التى لا مشاحة فيها ولا نزاع ، فرمز اليها الفيلسوف الاندلسى المسلم
ابن طفيل فى قصته الفلسفية « حى بن يقظان » اذ انتهى المؤلف الى تسجيل
أتم وثام بين بطل قصته الذى نشأ فى الجبال دون أن يسمع للدين بخبر ، أو أن
يقف منه على أثر ، وصاحب هذا البطل الذى لم يسترشد الا بهدى الوحي وحده ،
فانتهيا كلاهما الى الاستقلال برأية القرآن والاهتداء بأشعته المتشعبة الجوانب
والمنبتقة من المصدر الاحد الذى هو مانع كل حق وجوده ، والمنتهية الى الغاية
العليا .

من هذا يتبين أن منهج القرآن الكريم هو أن اختلاف الوسائل لا يحول البتة
دون الوصول الى الهدف المرموق . وهو منهج الفطرة الذى تفرد به ، فرسم لكل

درجة من العقلية الوسيلة التي ثلاثها ، وإبان للإنسانية جمعاء مناهج متعددة تهتدى بوساطتها الى الحق الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه والذي هو واضح لكل من لم ينحرف عن الصراط السوي : (فطرة الله التي فطر الناس عليها) .

سلاح الشباب :

وإذا كان لنا أن نعلق بشيء على ما تقدم فأننا لا نتوانى في أن نعلن أن شبابنا يستقذف به الظروف الراهنة والمقبلية في تيارات الاعمال العنيفة التي لا تكفي لقهرها أو حتى لمقاومتها العضلات المادية بل التي تكون الوسائل العقلية غير زائدة على ما يلزم لهذا الشباب في تحقيق الانتصار أو الصمود في المعركة التي يتحدد فيها مستقبل الوطن العربي كله ومستقبل العالم الاسلامي عامة .

ومن ثم فأننا نعتبر مشكلة التعليم والثقافة أولي المشكلات التي تواجهنا الآن ما دام أن التعليم هو الجانب الذي توكل اليه العناية بتنمية الممكثات العقلية والارشاد الى كشف الوسائل الروحية والتفلفل الى ادراك القيم الرفيعة وهذا الشعور بأهمية مشكلة التعليم والثقافة يوحى اليها ببعض الفكر المتواضعة التي سنحاول عرضها هنا عن طريق التشبيه فيما يلي :

اعتاد بعض الكتاب المفكرين أن يشبهوا مناهج التعليم بالعنايات التي يستلزمها نجاح الشجر الجميل المثمر الذي تتكون منه مغرة القائمين على شؤون الحدائق .

وتبدأ مراحل هذه العنايات النباتية بالتطعيم الذي يعطى الشجيرة المقدرة على الاثمار أو يحسنه ثم تثني بنقلها الى الأماكن التي تتفق مع طبيعتها أو الأماكن التي يجب أن تعيش فيها وتكبر وتثمر على خير الوجوه .

وهناك عنايات أخرى ينبغي أن تمنح للأرض التي تفرس فيها الشجيرات أو تنقل اليها حتى تستطيع الجذور الضعيفة أن تستفيد من أغذيتها الصالحة . ومن العنايات أيضا أن تشذب بعض صفار الأغصان أو الزوائد من الافنان وأن تخفف بعض الزهور التي تستنفد عصارة الحياة والتغذية عبثا وأن يداوم المشرفون على هذه العنايات حتى تبلغ الشجيرة سن القدرة على القيام بدفاعها عن كيانها منفردة .

وهذا هو عين المنهج الذي ينبغي أن يسلكه المهيمنون على شؤون التعليم إبان تكوين الاطفال والشباب في مراحل الابتدائية والاعدادية والثانوية والعالية ، وهذا هو ما سنعنى به مشيرين الى ما ينبغي أن تمنحه كل مرحلة من المعرفة العقلية والدينية وما يجب لها من التثقيف العالم . فالى الملتقى .

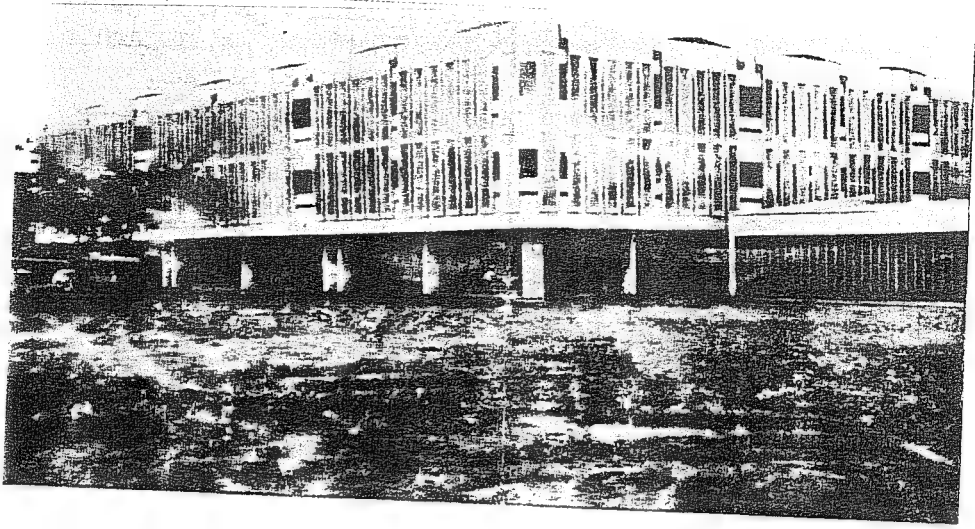
نيجيريا

الوطن الإسلامي الكبير في غرب إفريقيا به أكثر من أربعين مليوناً من المسلمين

للمستاذ : حسن عيسى عبدالظاهر

يضمهم بين جوانحه ذلك العملاق الكبير الذي ملأ اسمه بأحداثه الخطيرة في السنتين الأخيرتين أنهر الصحف ودوت به إذاعات العالم وشد إليه الأنظار في كل مكان بعامة وفي العالم الإسلامي والعربي بخاصة . ولا يزال مسرح الأحداث فيه مليئاً لما تفتته فصوله بعد وغده بظهور الغيب .

ففي فجر يوم ٢١-١-١٩٦٦ صحت نيجيريا على صوت انفجار مدو لم يكن لها بمثله عهد من قبل . وإن كان من الأصوات التي ألغىها العالم الآن بين حين وآخر حين تمتد يد الاستعمار عابثة بأمن البلاد والعباد . وراح ضحية ذلك الانفجار الدامي رجل نيجيريا الأول الزعيم المسلم السردونا الحاج أحمد دابو رئيس وزراء الشمال وراح معه ساعده الأيمن الحاج أبو بكر تافاوا باليوا رئيس وزراء الفيدرال وغيرهما من زعماء وقادة الشمال . كما راح معهم أمن البلاد وسلامها . وفتحت بذلك أبواب من الشر والصراع والحرب الأهلية على ذلك البلد الآمن ما زال يصلح نارها . متمثلة في تلك الحركة الانفصالية المسماة « بيافرا » تذكها قوى الاستعمار والصهيونية . ويرجى أن تكون ساعة الخلاص قد حانت حتى يعود الأمن والسلام والرخاء إلى ربوع نيجيريا لتسترد أنفاسها وتضاعف جهدها قوة ذات وزن أصيل وكبير في شئون العالم الإسلامي والأمريتي .



البنى المؤقت لكتبة عبد الله بيارو ، بم اسماحه رسميا في ٢٦/٤/٦٩ في حفل كبير

فنجيريا هي اكبر وحدة سياسية وجغرافية تطل على العالم من افريقيا
من على ساحلها الغربى .
تراها على خريطتها ائشه ما تكون بثمرة الكثرى بعض قاعدتها راسية
على شاطئ الاطلسى على زاوية جنوبية غربية بها عاصمتها لاجوس وبعض
موانئها الاخرى .
وطرفها المنقودى يطل على بحيرة تشاد وجمهوريتها فى الشرق الشمالى .
اما فى شمالها فجمهورية النيجر ، وفى غربها جمهورية داهومى . كما
تمتد على حدودها الشرقية جمهورية الكمرون الاتحادية ، وتطل من جنوبها على
خليج غينيا فى أقصى ركنه الداخلى . وتمتد بمساحتها — التى تعدل أربعة أمثال
مساحة بريطانيا والتى تبلغ ٣٥٦٧٠ ميلا مربعا — على موقع الجنوب من
الصحراء الكبرى .
تلك هى دولة (جمهورية نيجيريا الاتحادية) بمواقعها الجغرافية التى
تطل بها على العالم من خلال قارة المستقبل افريقيا .

□ □ □

أما من داخلها ومن قبل الحرب العالمية الثانية فقد كانت مقسمة الى أربعة

اقاليم ادارية هى : مستعمرة لاجوس ، والاقليم الغربى . والاقليم الشمالى . والاقليم الشرقى .

وبعد تطورات سياسية ودستورية تأكدت فيها ذاتية كل اقليم وانتهت بدستور سنة ١٩٥١ بتجميع هذه الاقاليم فى نظام شبه فيدرالى ادمجت فيه لاجوس ضمن الاقليم الغربى .

ثم جاء دستور سنة ١٩٥٤ فأعطى تلك الاقاليم الاربعة مزيدا من الاستقلال الذاتى داخل نطاق الاتحاد الفيدرالى وجعل لاجوس عاصمة رسمية لذلك الاتحاد الذى أقيمت له حكومة مركزية تربط تلك الاقاليم بعضها ببعض . وظل ذلك التقسيم حتى ٣١-٣-١٩٦٨ .

فى ١-٤-١٩٦٨ أصبحت نيجيريا على نحو جديد من التقسيم الادارى صارت به اثنتى عشرة ولاية كل منها مستقل عن الآخر وينتظمها جميعا حكومة فيدرالية مقرها لاجوس .



وهى بضخامتها تلك متباينة فى جغرافيتها الطبيعية والبشرية ما بين مراع وغابات وصحراء وقبائل مختلفة فاذا أردت صجبة لها فى سياحة داخلية فأنك ستنتقل فيها من غابات كثيفة ومستنقعات على الساحل حيث تدخل نطاق حزام من الغابات الاستوائية أقل كثافة يصلك بمناطق السافانا الفسيحة التى تتخللها الغابات المتناثرة التى تظل تتضاءل وتقل أشجارها ونباتاتها حتى تنتهى واياها بالاقليم الصحراوى على الحافة الجنوبية من الصحراء الكبرى .

ويختلف سطحها ما بين مرتفعات وهضاب تصل الى ٦٠٠٠ قدم فوق سطح البحر كهضبة جوس وبين وديان ورمال ومستنقعات .

وتصل الحرارة الى ٨٧° فهرنهايت على الساحل والى ٩٤° فى الشمال كما تتراوح درجة الرطوبة من ١٥ ٪ الى ١٠٠ ٪ على الساحل ويشتها كثير من الجارى المائية والنهيرات أهمها نهر النيجر ويقطعها من الشمال الغربى الى الجنوب ومن أشهر روافده نهر بنوى وكروس وتستغل هذه الجارى المائية فى الملاحة الداخلية هذا فضلا عن مياه الابار التى لا غنى عنها .



وتعيش معها فى مناخها الطبيعى بين فصلين فصل الامطار تبدؤه من ابريل الى اكتوبر . وتقل كما وزمنا كلما يمت شمالا وعلى هذه الامطار تعيش .

وفصل الجفاف من نوفمبر الى فبراير .

وتتنوع محاصيلها وخيراتها التى جذبت اليها الاستعمار النهم فترى منها للتصدير الفول السوداني وزيت النخيل والكاكاو والقطن والبتروول ومن محصولاتها الغذائية الذرة والدخن والموز والكاكاسافا واليام والدويا الغذاء الرئيسى اليومى وهى غنية بالاخشاب الجيدة والتربة الخصبة . كما تعيش بها بعوضة الملاريا وتعتبر منطقة استيطان لها .

ومن نهر النيجر اشتق اسمها فهو أهم نهر يجري بها لكنها لم تعرف بهذا الاسم إلا في عام ١٨٩٩ حين استعمل في مجلس العموم البريطانى أثناء مناقشة قانون شركة النيجر الملكية اذ كانت قد ابتليت بالاستعمار البريطانى الذى بدأ عام ١٨٥١ م وظل يستنزف اقتصادها وخيراتنا أما قبل ذلك فقد كانت هذه المنطقة من غرب افريقيا تعرف — عدا بعض مناطقها الآن باسم امبراطورية الفولانى تلك الامبراطورية التى اقامها المجاهد شيخ الاسلام عثمان دان فوديو فى مطلع القرن التاسع عشر .

ومن قبل هذا كله وفى فجر تاريخها الاسلامى كانت تقع ضمن المدلول الجغرافى العام للفظ السودان . ثم صارت ضمن مدلول لفظى السودان الغربى والسودان الاوسط .

كما كان الشمال منها فى مطلع القرن السابع الهجرى — الثالث عشر الميلادى ضمن مملكة مالى ذات التاريخ المضى والتى انتشر بها الاسلام وازدهر العلم وسبقت الى الحضارة والتقدم وعنى بها المؤرخون والجغرافيون المسلمون القدامى فى موسوعاتهم وان كانت النصوص عنها جاءت مبعثرة فى بطون تلك المؤلفات ومن كتبوا فى ذلك ابن الفقيه فى « البلدان » والاصطخرى فى « المسالك والممالك » وياقوت فى « معجم البلدان » والقزوينى فى « آثار البلاد » وابن فضل الله العفرى فى « مسالك الابصار » والقلقشندي فى « صبح الاعشى » كما يصحبك ابن بطوطة فى رحلة ممتعة من رحلاته الى هناك وكتب عنها فى العصر الحديث كثير من الغربيين منهم المنصف ومنهم المفرض وما زالت المكتبة العربية الحديثة فى حاجة ماسة الى التعريف والكتابة عن هذه البلاد الشقيقة وربط حاضرها بماضيها .

وقد شاع لها اسم التكرور — فى الحرمين ومصر والحبشة — علما على الاقليم الغربى من السودان . وقد عرفه الفيروزابادى فى القاموس انه بلد بالمغرب . كما تحدث عنه ابن خلدون فى التاريخ الكبير .

وقد اورد السلطان العالم محمد بلو فى كتابه « انفاق الميسور » تحديدا لاول بلاد التكرور من جهة الشرق بلدفور يليه من جهة المغرب بلد وداى وبلد باغرم وأما ما حاذاها من جهة الشمال فقنار ورمال لا يعمرها الا الرعاة من البربر والعرب فى فصل الربيع وأما ما والاها من جهة الجنوب فبلاد كثيرة يعمرها اجلاف السودان على اختلاف السنتهم .



ونيجيريا ذلك البلد الفسيح الارزاء يضم بين جوانبه شعوبا متنوعة تزيد عن الستين مليوناً وهو بذلك يعد الدولة الثانية عشرة من حيث الترتيب بين الدول المزدهمة بالسكان فى العالم .

وتختلف مجموعات السكان حسب كل اقليم معظمهم من الزنوج وتوجد الزنوجة النقية فى الجنوب خاصة فى مناطق الغابات أما ما عدا ذلك فقد قام الاختلاط الواسع بين السلالات حائلا دون معرفة الميزات الجنسية على وجه الدقة .

ومن العناصر المميزة من السكان قبائل الهوسا والفولانى فى الشمال وتدين كلتاها بالاسلام ثم الكنورى والايبو واليوربا والتيف الى آخر تلك القبائل التى تشرف على المائة عدا وتزيد .



خريطة افريقيا مبينا عليها نيجيريا

وأكثر ما يكون المسلمون في الشمال ويقولون في الجنوب وهم بعمامة يزيدون على الاربعين مليوناً سنينون مالكيون أرباب تصوف وأدب ويتكلم السكان بعدد قبائلهم لهجات مختلفة متقاربة ومتباعدة وأكثر اللغات انتشاراً لغة الهوسا والفولاني واليوربا والايبو ولكل من هذه اللغات واللهجات آدابها وطرائقها . لكن اللغة الانجليزية هي اللغة الرسمية في نيجيريا يشاركها في الشمال لغة الهوسا في الدواوين ودور العلم والصحافة ولغة التخاطب .

□ □ □

أما عن اللغة العربية فالحديث عنها مرتبط بالحديث عن الوجه الاسلامي لنيجيريا ماضيها وحاضرها .

فنيجيريا كبقية افريقيا يعتبر الدين فيها عنصراً فعالاً وقوة محرّكة في حياة مجتمعها ونقطة ارتكاز غيما يدور من بحوث حولها .

وقد أغادت الهيئات التبشيرية من هذه الحقيقة فوضعت منهجها على أساس منها ورسمت على ضوءها سياستها الادارية والتبشيرية ونتائج هذه الدراسات انتهت ضمن ما انتهت اليه الى استعمار بشع .

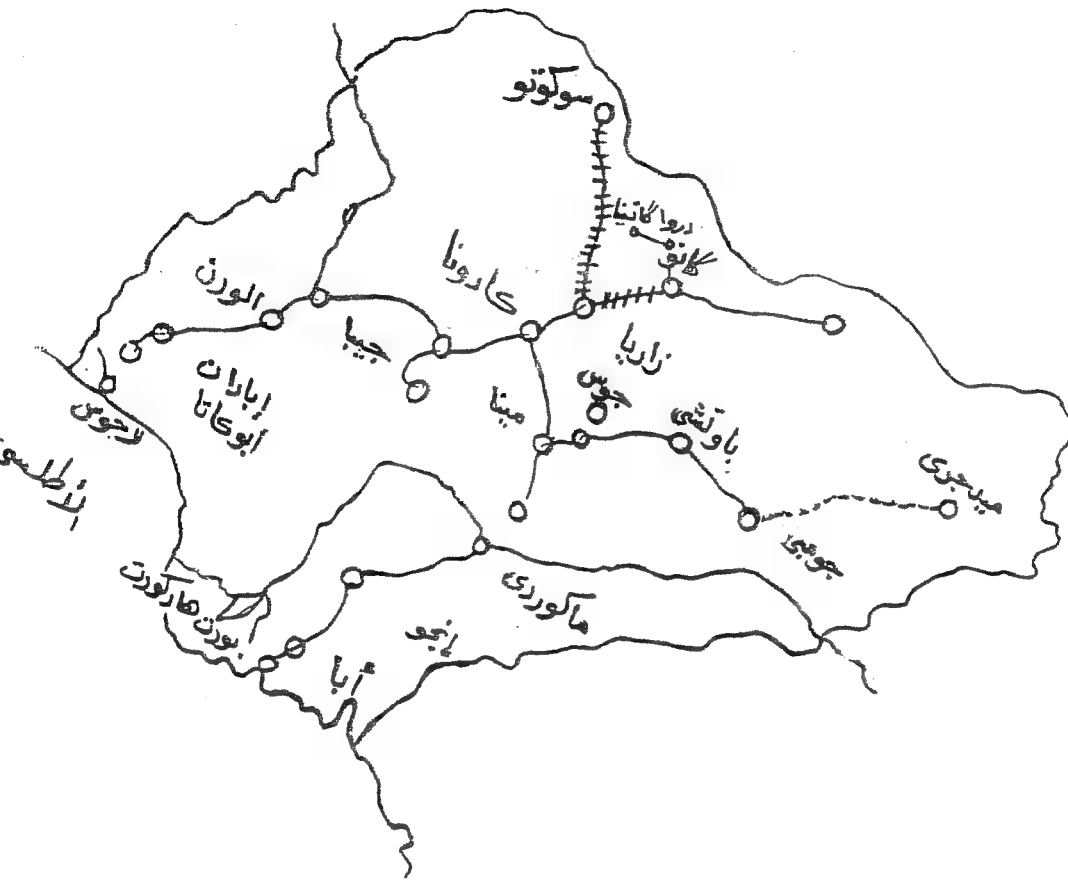
لكن ماذا عن الاسلام فى تلك البلاد ؟
لقد حملها اليها مبكرا جمهرة من الدعاة المغاربة ومن التجار واخذ يمتد
على مدى الارض والتاريخ بوسائل سلمية فى أكثر مراحلها من جماعة الى
جماعة .

وقد بدأ مده الى هناك من الساحل الشمالى الى المغرب ثم دار مع
الساحل الغربى وتتبع الواحات المنتشرة فى الصحراء كما تابع تقدمه من الاطلسى
الى هضبة الحبشة ملتقيا مع المد القادم من جنوب النيل ومن شرق القارة .
وقد كانت حملة عقبة بن نافع فى المغرب الاقصى نقطة البدء له فى منطقة
المغرب من افريقيا فبعد أن وصل الى مدينة طنجة الحالية دار مع ساحل المحيط
الاطلسى حتى وصل الى الحدود الجنوبية للمغرب الاقصى .
وقد ذكرت بعض الروايات عنه أنه توغل فى غرب افريقيا حتى وصل الى
بلاد غانة والتكرور .

وينقل الرحالة « بارت » عن بعض الروايات المحلية قولها : انه كان بغانة
عام ٦٠ هـ جالية اسلامية وان عقبة بنى بها بعض المساجد . وتنسب اليه قبائل
الفولانى فى شمال نيجيريا والتي كان لها دور كبير فى النهضة الاسلامية التى
قامت على يد المجدد الامام عثمان دان فوديو فى مطلع القرن التاسع عشر .
فانتشار الاسلام فى غرب افريقيا كان خلال القرون الاولى المبكرة وقامت
له هناك عواصم قديمة ما زالت تحمل طابعه مثل تنيكتو التى تأسست فى عهد
المرابطين فى القرن الخامس الهجرى ثم جنى وكانو وغيرها كما قامت فى
الصحراء الجنوبية مدن اسلامية كانت بمثابة موانئ فيها .
وساعدت تحركات القبائل بينها وهجراتها اليها على نشر الاسلام مثل
هجرات بنى هلال وغيرهم من البربر وقد امتدت هذه الهجرات الى بلاد برنو
ومن الهجرات المؤثرة هجرات الفولانى من الغرب الافريقى حيث انتشروا فى
جميع أجزاء السودان من الاطلسى حتى النيل لكن اكبر تجمع لهم كان فى شمال
نيجيريا وهم يشتغلون بالرعى والزراعة والتجارة وقد ظهر منهم الامام عثمان
دان فوديو الجد الاكبر للزعيم المسلم صريع الفدر أحمدوبلو .
وقد قام التجار كذلك بدور كبير فى نشر الاسلام حيث كانت الطرق
التجارية التى تربط بين الشمال الافريقى وبين البلاد الواقعة فيها وراء الصحراء
مسالك ساعدت على تسرب الاسلام عبرها لتلك المنطقة ثم الى قلب القارة
منتشرا على طولها .

وللتجار المسلمين تأثير كبير فى نشر الاسلام بصفة عامة فى كل بلد اجنبى
ومن الطبيعى أن يصبح خط انتشاره فيها هو نفس الخط الذى اتبعه التجار فى
مجال نشاطهم ولا تنسى الجهود الصادقة التى قامت بها الصوفية فى نشر
الاسلام هناك دعوة وجهادا وتربية وتعلما مثل القادرية والتيجانية ولهما
الزعامة الدينية الآن فى غرب افريقيا عامة وفى نيجيريا خاصة .
ولا ينكر الدور الذى تسهم به هذه الطرق فى ابقاء مشعل الاسلام مضيئا .
والعمل بأسلوبهم الخاص المنظم للاحتفاظ بالاسلام والدعوة لنشر طريقته فى
الحياة .

وكان للجهد الفردى المتمثل فى الشيوخ والمعلمين والبربر اثر كبير فى
الدعوة الى الاسلام وتوجيه المسلمين الى فقه دينهم فى تلك المنطقة مثل جهود
الشيخ المغيلى والشيخ عثمان بلو والسultan بلو والسردونا أحمدوبلو .



خريطة نيجيريا نقلا عن الكتاب السنوي لنيجيريا

ومما هو جدير بالذكر والتسجيل أن الإسلام لم يفرض على الشعوب الوثنية هناك وإنما حمله قوم من أهل البلاد أفريقيون كانت لهم صفة التجار أو المعلمين الذين انتشرت على أيديهم الكتابات وحلقات العلم التي أخرجت لنا علماء وصلوا إلى مرتبة الإمامة والفتيا وذاعت مؤلفاتهم في العالم الإسلامي وكان لهم رواق بالازهر باسم رواق الذكارة كما رحل اليهم علماء من المغرب كثيرون ومن المشرق كذلك منهم السيوطي الذي يحتل مكانة كبرى في نفوس المسلمين هناك وتتداول كتبه في حلقات العلم . ولرحلة الحج أثر كبير في انتقال العلماء منهم واليه .

ونظرا لما كان للمغرب من تأثير مباشر وقوي على تلك البلاد فقد غلب عليهم فقه الإمام دار السنة الإمام مالك بن أنس رضي الله تعالى عنه فقد كان له أصحاب من أهل أفريقيا مثل أبي الحسن علي بن زياد التونسي الذي سمع من مالك ، وسمع منه أسد بن الفرات وسحنون وغيرهما وكان لمدرسة القيروان أثر كبير في نشر المذهب في غرب أفريقيا ولا زال طابعه مؤثرا وسائدا حتى الآن في كل مظهر للشريعة في حياة المسلم عامة وخاصة فالتفقه والفتيا والتقاضى

والعمل على اصوله وفروعه وان كانت قد عرفت انواع العلوم وبعض المذاهب الاخرى .

ومن نبغ من العلماء فى تلك البلاد الشيخ احمد بن محمد اقيت الصنهاجى حج ولقى الامام جلال الدين السيوطى وخالدا الازهرى ومكث مدة بمدينة كانو وكاتسينا للتدريس وتوفى سنة ٩٤٣ هـ .
والشيخ احمد بابا التمبكتى المؤرخ النيجيرى الكبير له مؤلفات كثيرة وقام برحلة فى اطراف افريقيا ووضع عنها كتابا اسماه « الكشف والبيان » وتوفى سنة ١٠٣٨ هـ .

والشيخ عبد الله ثقة الهوساوى .
ثم الامام المجاهد الشيخ عبد الله بن فودى الساعد الايمن لآخيه الشيخ عثمان فى اقامة دولة الاسلام هناك فى العصر الحديث وله مؤلفات كثيرة فى شتى فروع الشريعة والعربية وهو من علماء القرن الثالث عشر الهجرى .



وقد اشتهرت بالعلم والحضارة مدن كثيرة وكبيرة منها كانوا منذ القرن السادس عشر وبخاصة بعد الاحداث التى اصابت تنبكتو ولا زالت مدينة كانوا الى اليوم اكبر واهم مراكز الثقافة الاسلامية والعربية فى غرب افريقيا .
وتعرف بطابعها الاسلامى وشعارها المسجد ذو المساذنتين وتضم بين جوانبها الآن معاهد اصيلة للدراسات العربية والاسلامية منها مدرسة العلوم العربية يؤمها الكثير من المسلمين من كافة ولايات نيجيريا وتنظم نوعين من الدراسة .

احدهما الدراسات الاسلامية العالية لمدة اربع سنوات تدرس فيها علوم الدين من تفسير وفقه وحديث وسيرة وعلوم اللغة العربية بفروعها من نحو وصرف وبلاغة وتختار من هذا القسم البعثات التعليمية للخارج كما تشغل بهم وظائف التدريس والقضاء وبعضهم يواصل دراسته بكلية عبد الله بيارو للدراسات الاسلامية والعربية .

والآخر لتخريج المعلمين والدراسة به لمدة خمس سنوات تدرس فيها انواع المعارف المختلفة لاعداد المعلم ومنهم من يواصل دراسته بالجامعة .
وقد خرجت هذه المدرسة اجيالا عديدة عربية اللسان والفكر وتوجد انماط تشبيهة بها فى بعض عواصم الولايات مثل سكوتو وكاتسينا .

كما توجد فى كانوا كلية عبد الله بيارو التابعة لجامعة احمدوبلو ويدرس الطالب بهذه الكلية العلوم العربية والاسلامية ويحصل المتخرج فيها على درجة الليسانس هذا فضلا عن حلقات العلم المنتشرة فى الزوايا وخلاوى القرآن والمساجد ويحيط بمدينة كانوا سور عظيم له اثنا عشر بابا لكل اسمها الخاص وتحمل المدينة الطابع الافريقى والاسلامى القديم فقد كانت عاصمة لبلاد الهوسا ومركزا للنشاط العلمى والتجارى جنوب الصحراء وقد امتد العمران بها الآن خارج سورها العتيق على أحدث النماذج معظم ساكنيه من غير المواطنين .
وتزخر المدينة بالمدارس والمستشفيات الكبيرة وبها شبكة مواصلات حديثة وبرية وحركة تجارية واسعة .

ومن المؤسسات الثقافية العربية فيها المركز الثقافى العربى الذى انشأته الجمهورية العربية المتحدة لتوثيق الروابط الثقافية وربط الحاضر بالماضى ونشر الثقافة العربية والاسلامية .

كما يشغل الكثير من المناصب العلمية وكراسي الاستاذية بالجامعة اساتذة عرب نابهون فى كانوا وزاريا وابدان فضلا عن الاطباء والمهندسين والمدرسين ومن المدن التى انشئت خلال النهضة الاسلامية فى مطلع القرن التاسع عشر مدينة سكوتو فى أقصى الشمال الغربى بناها السلطان محمد بلو عاصمة للامارات الاسلامية الفلانية وتحمل طابعا دينيا تاريخيا وكانت وما زالت مقرا لعاصمة وسلطين الدولة الفلانية وبها مسجدان كبيران ومتحف يضم الكثير من آثار مؤسس الدولة الشيخ عثمان وخلفائه من بعده كما بها مزار الشيخ حيث دفن ويؤمها كثير من العلماء والمؤرخين الاوربيين ويعتبرونها حقلا خصبا لدراساتهم عن نيجيريا حيث يتبنون فى آثارها ويصورون ما يعثرون عليه من مخطوطاتها ويدونون ما يتلقونه شفاهيا من روايات معمرها التاريخية وتذكر فى هذا الصدد المعلمة التاريخية الحية الوزير جنيد وزير سكوتو ويحرص كل زائر لسكوتو على لقائه ويتردد اسمه كثيرا فى المؤلفات الغربية كمصدر حى كما أن له مؤلفات فى التاريخ وغيره وهو شيخ عود مسن له فضل ذكاء وذاكرة وصلاح وقد أفدت كما أفاد غيرى من مكتبته الخاصة التى أتاح لى فرصة الاطلاع فيها وتصوير ونسخ بعض مخطوطاتها كما قامت كلية عبد الله ببارو بتصوير الكثير من هذه المخطوطات النادرة والتى يخشى من ضياعها مع الزمن وهو عمل مشكور يتيح للباحثين مادة علمية غزيرة عن هذه البلاد وتاريخها المعاصر .

ومن المدن الحديثة مدينة كادونا عاصمة الشمال وقد كانت مقرا لحكومة الشمال وبها الكثير من الهيئات الدبلوماسية ودور العلم والصحافة .

ومن المؤسسات الثقافية العربية فيها كلية صباح للدراسات العربية والاسلامية أنشأتها دولة الكويت اسهاما منها فى توطيد العلاقات العربية ونشر الثقافة الاسلامية فى تلك البلاد الحبيبة .

ومن المدن العربية ذات الطابع الثقافى مدينة ابادان وبها جامعة ضخمة انشئت عام ١٩٤٨ تضم الكثير من الكليات النظرية والعلمية وبها قسم للدراسات العربية والاسلامية ويعقد مؤتمرا سنويا عاما لدراسة نشر العربية .

واللغة العربية تحتل فى نيجيريا مكانة تاريخية وحديثة وتنتشر معاهد معلمى العربية فى كثير من الولايات وخاصة فى الشمال حيث يتكلم بها الكثيرون وهى بجانب كونها تراثا لازم دخول الاسلام هذه البقاع هى أيضا موضع غفار واعتزاز للمتكلمين بها . وقد انحصر ظلها قبل الآونة الأخيرة — بفعل الاستعمار — الا عن بعض الزوايا وحلقات العلم وطففت عليها اللغة الانجليزية بما كان لها من سلطان دخيل وغفل المستعمرون عن حقيقة ملازمة هذه اللغة للدين الاسلامى وحيث وجد الاسلام غنى موجودة على الاقل لاداء الشعائر .

وفى الآونة الأخيرة بعد استقلال البلاد قامت نهضة تعليمية شعبية ورسمية ضمن أسسها احياء اللغة العربية ودراستها وتقوم بعثة الازهر الشريف هناك بجهد طيب ومشكور فى هذا المجال وفى شتى أنحاء نيجيريا .

وللكتاب العربى بصفة عامة — ايا كان مستواه — أثر كبير فى الحفاظ عليها وانمائها وان كان يحتاج الى تنمية وصقل بالامداد والتحسين والنشر حتى يؤدى رسالته على الوجه الاكمل . ولا يكاد يخلو بيت فى الشمال من كتاب عربى فضلا عن القرآن الكريم الذى له قداسته فى نفس كل مسلم وقد يقرأه القارئ كله وهو لا يحسن التخاطب بالعربية وتغلب عليهم فى التلاوة رواية ورش عن نافع ويتلونه عبادة ويدرسونه تعلما .

وتهتم الجهات المسئولة باستقدام المدرسين من البلاد العربية كما توفد من أبناء البلاد من يتخصص فى دراستها فى الازهر والمدينة وليبيا ويوجد فى الورين معهد دينى على نمط معاهد الازهر وينهض بعبء الكثير من مواد العلمية بعثة ازهرية ويلتحق بعض خريجه بكليات الازهر .

وتعتبر المساجد العنوان البارز للإسلام والمسلمين فى المدن والقرى ولا تكاد تخلو واحدة منها عن مسجد جامع لا تصلى الجمعة الا فيه ثم بقية المساجد والزوايا لكافة الفروض وهى متناثرة وكثيرة وتقام فيها دروس العلم ويلحق ببعضها خلاوى تحفيظ القرآن الكريم .

ويعتبر يوم الجمعة فى المدينة والقرية عيداً وصلاتها مهرجاناً ضخماً له روعته ودلالته ويكتظ المسجد الجامع بالمصلين قبل الصلاة بوقت طويل وتردح بهم الطرقات والساحات الواسعة حول المسجد يستعدون لها مبكرين بالغسل والملابس البيضاء ما أمكن ويتوافدون اليها من الضواحي ويخرج لها الامير فى موكب يجلله الوقار والسمت الرزين بين طلقات المدفع وهم يقتصرون الخطبة — وتؤدى باللغة العربية — ويطلقون الصلاة كذلك صلاة العيدين لها مظهرها وأثرها الكبير حيث تؤدى خارج سور المدينة فى ساحة كبيرة ويخرج اليها الآلاف العديدة كما يخرج لها الامير فى موكبه الرسمى الحافل وبعد الصلاة يسير الركب بين الفرسان ودقات الطبول والاعلام والقوس والسيف فى طرقات المدينة فى روعة آخذة حتى الساحة الكبيرة امام المسجد الجامع والقصر حيث يتلقى الامير التهاني وتقام المهرجانات والاحتفالات التى يتخللها الرياضة والالعاب المرحية . ويؤخذ الاجانب المحتشدون بتلك المظاهر الحية فتجدهم يتابعونها بالدهشة والتسجيل ولا تكاد تحصى أجهزة التصوير المتنوعة وغيرها من آلات التسجيل وهى تلاحق تلك الاحتفالات بشتى مظاهرها .

ومن المواسم الدينية التى تأخذ طابعاً قوياً وأخاذاً موسم المولد النبوى فى ربيع الاول فتعيش المدينة والقرية ليلاً ونهارها طوال مدة الاحتفال فى جو مشبع بالعلم والذكر وصالح العمل وتبدأ مع الليل الاجتماعات الضخمة التى تردح بها الطرقات ويتمثل هذا المظهر أقوى ما يكون فى مدينة كانو فى اتباع كل من الطريقة التيجانية والطريقة القادرية وكلتاها يتسابق الى الخيرات .

ومن المواسم التى تسجل اروع ما يكون من الذكريات الخالدات موسم رمضان فلا تكاد تسير من الليل فى شارع الا وحلقات التفسير والذكر ممتدة لوقت متأخر مكتظة بالناس فى أدب وخشوع وأقوى ما يكون ذلك روعة وجلالا فى قصر الامير فى كانو حيث تردح ساحاته والطرقات المؤدية اليه بالناس بعد العشاء يحمل من يقرأ منهم نسخة من تفسير الجلالين ويجلسون فى تواضع تحت المشاعل والمصابيح ويتصدر المجلس الامير ومن حوله الوزراء والعلماء فى خشوع ومعهم المصاحف والتفسير ويبدأ درس التفسير مع أول ليلة من رمضان بفاتحة الكتاب يقرأ تفسير جزء فى كل ليلة بحيث ينتهى قراءة تفسير القرآن كله

مع انتهاء رمضان والقراءة من تفسير الجلالين ويتصدر مجلس القراءة بين يدي الأمير شيخان غاضلان أحدهما يقرأ الآية وتفسيرها بالنص العربي والآخر يقرأ التفسير مترجما فوراً بعده بلغة الهوسا والجماهير الغفيرة تتابع بالسماع الخاشع والقراءة الصامتة . ومما يذكر أن لغة الهوسا أوسع اللغات انتشاراً في غرب إفريقيا وتشتمل على كثير من الكلمات العربية تربو على ٣٠ ٪ من مفرداتها وأساليبها وكانت تكتب إلى عهد قريب بالحروف العربية إلا أنه بفعل الاستعمار تحولت إلى الكتابة بالحروف اللاتينية وهذه حلقة من سلسلة طويلة عمل الاستعمار لها للتغطية على كل أثر للعروبة والإسلام وإزاحة اللغة العربية عن الحياة العامة . لكن المستقبل يحمل بين طياته آملاً كباراً في إحياء ما اندرس بجهد المخلصين الغيورين من أبناء ذلك الوطن الشقيق الذي تتوحد علاقاته وتنمو كل يوم مع العالم العربي والإسلامي ..



وتقوم في نيجيريا الآن نهضة تعليمية كبرى في كافة مراحل التعليم الفني والعام وبها ما لا يقل عن خمس جامعات ويخضع التعليم للإشراف الحكومي هذا فضلاً عن التعليم الأهلى المنتشر في كل قرية وفي كل حي من القرية .

وهناك لون آخر من التعليم لا يمكن إغفال الحديث عنه لخطورته وتقوم به البعثات التبشيرية التي تمثل أخطبوطاً خطيراً امتدا مع الزمن ومع رقعة البلاد الفسيحة وكثافة السكان غلا يكاد يخلو إقليم من نشاطهم المتعدد النواحي ويتركزون في شبه مستعمرة داخل الإقليم تضم مدرسة ومستشفى ومزرعة وينطلقون منها في جولات يجرون إليها صيدهم . وقد تركت ضمن ما تركت ثماراً مرة يغص بها كل غيور على حرية الوطن واستقلاله ووحدته وحضارته إذ تعمل على سلخ بعض المواطنين من دينهم وعاداتهم ولغاتهم وتجعل منهم مسخاً آخر غرباء عن طبيعتهم الأصلية وقد ساعدتهم عوامل كثيرة ومتشعبة ويرجع تاريخ نشاطهم هناك إلى منتصف القرن التاسع عشر إذ ظلوا يعملون بدأب حتى خرجت على أيديهم أجيال كثيرة . —

وآثار التبشير مقترنة بآثار الاستعمار يدعم كل منهما الآخر ولا تخطيء آثارهما على الإنسان والأرض .

ومن حصادهما تلك الحركة الشرود (بيافرا) التي تريد تمزيق ذلك الوطن الكبير وركبت لذلك الصعب والذلول وأذاقت البلاد ويلات حرب أهلية تكاد تأتي على كل شيء ومن ورائها يذكي نارها الاستعمار وإسرائيل خاصة التي تبذل جهد المستميت من وراء ذلك للتسرب إلى كل مجال في الرأي والاقتصاد والخبرات بدعوى المساعدات الزائفة التي تستنزف أضعافها لتخلق لها مكاناً وكياناً يساعدانها على تحقيق أغراضها بمختلف الأساليب غير الإنسانية . وأحداث نيجيريا من سنة ١٩٦٦ حتى الآن تشير إليها بأصبع الريبة والالتهام ولا تبرئها

من الدم المهرق على أرضها . وتعمل قوى الاستعمار على التمكين لها كطرف فى النزاع ضد الاسلام والمسلمين وتعمل بدورها على تعميق هوة الخلاف والفرقة بين أبناء الوطن الواحد بشتى الوسائل وتزييف الحقائق وتبرز قضية فلسطين على أنها صراع سياسى بحث بينها وبين العرب فقط لكن وعى المواطن هناك يدرك الأمور على حقيقتها . ويتجاوب الشعور النيجيرى مع قضية فلسطين بعواطف أصيلة تملئها العقيدة والانتصار للحق المغتصب والوطن السليب ويحس كل مسلم هناك نحو بيت المقدس وأرض العروبة والاسلام المنهوبة بالاحساس الصادق المغم بالحرارة والايمان وقد كانت وفود الحجيج من هناك كل عام تجعل زيارة القدس جزءا من رحلتها المقدسة .



ومن المجالات التى يركز عليها الاستعمار والتبشير مجال الوثنية والوثنيين وتتركز الوثنية فى سكان الغابات والاحراش ولهم عباداتهم وطقوسهم التى يمارسونها فى حياتهم العامة والخاصة وهم هدف أصيل وتربة خصبة يقيم بينهم البشرىون كثيرا من مراكزهم وينتزعون منهم أبناءهم وينشئونهم تنشئة جديدة تحقق أهدافهم .

والوثنية أيضا موطن بكر وخصيب للدعوة الاسلامية الواعية الدائبة وحديث اسلام الآلاف منهم على يد السردونا أحمدويلو قاتل الاستعمار وصريع الفئة الباغية على كل لسان .

الا انه من اللازم ان تتبع حركة الدعوة الى الاسلام بينهم حركة توعية مستمرة بتعاليمه والعبء الاكبر يقع على الداعين اليه من أبناء نيجيريا أنفسهم وهذا الامر من الاهمية بمكان بالنسبة لكل مسلم ويجب أن يكون موضع عناية المهتمين بنشر الدعوة الى الاسلام وتنظيم الجهود العملية والتخطيط لها وتنسيقها على ضوء الواقع والدراسة وبخاصة فى هذه الآونة التى يلح فيها الفكر الاستعمارى على القارة بكثير من الاتجاهات والآراء التى يشوه بها المد الاسلامى والحضارة الاسلامية وتاريخ الاسلام فى القارة والمتتبع لما يكتب فى هذا الصدد وينفت من سموم كالسيل الهادر يرى مقدار ما يكاد للاسلام ومستقبله فى قارة المستقبل من الاستعمار وأفاعيه وحديث الافاعى طويل المدى . والله غالب على أمره فقد التقت افريقيا بعامة ونيجيريا بخاصة مع العالم العربى والاسلامى من حولها ماضيا وحاضرا ومستقبلا على عقيدة وتعارفت واياها على كتابها وتوحدتا الى قبلتها وما زالت دور العلم ومراكزه هنا وهناك فى الزيتونة والقيروان وجغوب والازهر والمدينة ودمشق وبغداد وكنائس وتبكتو وسكوتو تضم صفوفنا وتنمى ثقافتنا وتدفعنا لاستعادة مجد تليد وللحاق بركب الحضارة ونحن له أهل وبه جديرون والله العزة ولرسوله وللمؤمنين وتحية لأهل نيجيريا فى كفاحهم للحفاظ على وحدتهم والنهوض بوطنهم وتوثيق عرى الحضارة مع اخوة لهم من شرقتهم الاسلامى .

في منزل الوحي

حول المنازل من أم القرى أثرا
والأذن تسمع من أصدائه خبرا
وأينما طاف أحيا خطوه الحجر
يكاد يلثم حصباء هنا وثرى
به السماء رأى من ظلك المقمرا
أمنت بالله سبحانه الذي فطرا
بين الجود وفي الأعقاب منتظرا
كنت المثال له حتى استوى بشرا
خليفة في رحاب البيت مدخرا
بل منذ ميثاقهم بالمصطفى بشرا
وبين حق عن الرحمن قد صدرا
وتبسط الدين من ديانهم عبدا
ينهنه العقل لما تاه واقتخرا
وبصبح الخبر من آياتها خبرا
من الكتاب تقود الفكر والبصرا
أو طاول العقل من تشريعه قدرا
والجم الذكر من أحكامه الشعرا
ولن يزال على الآماد مزدهرا
مهما أخذت تجد في قطفها ثمرا
تجد طريفا على أكماله نضرا
تعطيك ما شئت أما جئت مفقرا

يا منزل الوحي ما زال الفؤاد يرى
والعين تلمح لو شامت مواطئه
يا حامل الوحي يزجي النور موكبه
ويا محمد ما للروح من شغف
لما أتاك وفي يمناه ما عطف
فالنور من مهند الميمون قد فطرا
ترنو اليك عيون الغيب مرتحلا
وآدم وهو في أطوار طينته
كنت المثال الذي يرجى لفطرته
يسعى النبيون بين الناس مذ بعثوا
والناس بين صواب الرأي مختلطا
والرسل تترى تريح الناس من جدل
والمعجزات على أيديهم نبأ
لكنها تنقضي من بعد روعتها
حتى أتيت رسول الله في نهج
لا الحس كذب من أنبأه خبرا
والمالكون زمام القول قد حصروا
لا ينقضي الدهر ما تروى روافده
روضاته البكر .. ما تؤتيك من ثمر
وان تعاود تجد في العود محمدا
طعومها في مذاق الناس معجزة

للأستاذ: محمد نبر الدين

لا ترسل العين صبغ النور ليس يرى
وأخشع مليا وناج الله مذكرا
واستفت قلبك ان شك العقول عرى
على جناح الهدى لم تخطيء الأثرا
من التراب ولولا الفيت ما نضرا
ملأئك الله نحو الطين اذ أمرا
فى عالم الأرض لولاها لما عمرا
ان أو شك الطين أن يفتالها زجرا
حتى أتم لها الرحمن ما قدرا
يبلغ الناس عن موله ما سطرأ
وأكمل الله للإسلام ما أدخرا

ولونها صبغة الرحمن أحكمها
أرسل فؤادك والمج فى جوانبها
واقرا كتابك يا ابن النور معتبرا
وأيقظ الروح ان الروح ان سبحت
ما أنت لولا وميض الروح غير لقى
يا فطرة طهرت بالنور هل سجدت
أم أنها قبسة من نوره حفظت
واستخلفت فوقه تهديه عن كذب
وجاءها الوحي باسم الله يرفعها
وجاء جبريل عند البيت ينشدها
اليوم تمت لهذا الخلق نعمته

x x

ما بين يشرب أو أم القرى أثرأ
والأذن تسمع منه الخير والخبرا
فالنور يخطف من الألائه البصرا
فى محكم الآى والتزيل حين أرى
لا ترسل القول نكرا بل أعد نظرا
جلى لنا سر هذا النور اذ ظهرأ
آمنت بالله سبحانه الذى فطرأ

يا منزل الوحي ما زال الفؤاد يرى
والعين تسبح فى أنوار موطنه
قل لى بريك ماذا للفؤاد جرى
وذاك أحمد ألقاه وأنشده
ان كنت لم تكتحل من نور طلعتنه
ويا محمد ما بالروح من شفف
فالنور من مهدك الميمون قد فطرأ

مائة الفاري

عزة المسلم

جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له : يا رسول الله . أرايت ان جاء رجل يريد أخذ مالي (اغتصابا) قال الرسول : لا تعطه ، قال الرجل : أرايت ان قاتلني ؟ قال الرسول : قاتله ، فقال الرجل : أرايت ان قتلني ؟ قال الرسول : فأنت شهيد . فقال الرجل : أرايت ان قتلته ؟ قال الرسول هو في النار .

مقام ابراهيم

قال عمر بن الخطاب : قلت يا رسول الله لو اتخذت من مقام ابراهيم مصلى ، فنزلت الآية : « واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى » وقلت : يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر ، فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب ، فأنزل الله آية الحجاب : « وقرن في بيوتكن » .

عشية المغفرة

قال ابن المبارك : جئت الى سفيان الثوري عشية عرفة وهو جاث على ركبتيه ، وعيناه تهلان ، فقلت له : من أسوأ هذا الجمع حالا ؟ .. قال : الذي يظن أن الله لا يغفر له ..

أبي العريج

عجيب أنت في أمرك
اليك الحق في عقرك
ولكن بالقنأ يدرك

الأم تمد في صبرك
أمنتظر بان يسـمى
رأيت الحق لا يعطى

أشجع الناس

سأل عبد الملك بن مروان يوما جلساءه : من أشجع الناس ؟ .. فتقدوا جماعة منهم . فقال عبد الملك : لا .. أشجع الناس من ولى العراق ، فأصاب ألف ألف ، وألف ألف — عدها مرارا ، وجمع بين عائشة بنت طلحة ، وسكينة بنت الحسين ، وأم كلثوم بنت عبد الله بن عامر ، وهند بنت ريان سيد بنى كلب ، ثم خذله جيشه ، فأعطينا الأمان على ما شاء ، فقال : ان مثلى لا ينصرف إلا غالبا أو مغلوبا ، وقاتل حتى قتل ، والله ما ولدت النساء مثله .
يعنى « مصعب بن الزبير » .

أعداد : أبى نزار

فلما قرأ الحسين رضى الله عنه
الرقعة لبس رداءه ونعليه ثم جاء
الى أخيه محمد فغرضاه .

أدوات الحرب

قال عمر بن الخطاب لعمر بن
معد يكرب : كيف تقول فى الرمح ؟
قال : أخوك وربما خانك
فاننصف ، قال : فالترس ؟ قال :
هو المجن وعليه تدور الدوائر ،
قال : فالنبل ؟ قال : منه ما يخطئ
وما يصيب . قال : فما تقول فى
الدرع ؟ قال مثقلة للراجل مشغلة
للفارس وانها حصن حصين . قال :
فما تقول فى السيف ؟ قال :
هنالك .

كم مضى من عمرك ؟

قال رجل لهشام القرطبي ، كم
تعد ؟ قال : من واحد الى ألف ألف
وأكثر . قال : لم أرد هذا . كم تعد
من السنن ؟ قال : اثنين وثلاثين
سنا . عشر من أعلى وستة عشر
من أسفل . قال : لم أرد هذا . كم
لك من السنين ؟ قال : والله ليس
لى منها شيء والسنون كلها لله .
قال : يا هذا : ما سنك ؟ قال :
عظم . قال : أبين لى ابن كم أنت ؟
قال : اثنين رجل وامرأة . قال :
كم أتى عليك ؟ قال : لو أتى على
شيء قتلنى . قيل : كيف أقول ؟
قال : تقول كم مضى من عمرك .

نعم غالية

سأل الحجاج بعض الحكماء :
ما النعمة ؟
قال : الأمن ، غانى رأيت الخائف
لا ينتفع بعيش . قال الحجاج :
زدنى .
قال : الشباب ، غانى رأيت
الشيخ لا ينتفع بعيش . قال
الحجاج : زدنى .
قال : الصحة ، غانى رأيت
الشيخ لا ينتفع بعيش . قال
الحجاج : زدنى .
قال : الفنى غانى رأيت الفقير لا
ينتفع بعيش . قال زدنى .
قال : لا أجد مزيدا .

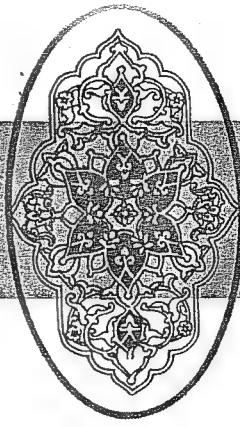
مثل عليا

جربى بين الامام الحسين بن
على ، وبين أخيه محمد بن الحنفية
رضى الله عنهم كلام ، عانصرنا
متفاضبين ، فلما وصل محمد الى
منزله أخذ رقعة وكتب فيها .

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن على بن أبى طالب :
الى أخيه الحسين بن على بن أبى
طالب . أما بعد :
فان لك شرفا لا أبلغه ، وفضلا
لا أدركه ، فاذا قرأت رقعتى هذه
فالبس رداءك ونعليك ، وسر الى
فترضنى ، واياك أن أكون سابقك
الى الفضل الذى أنت أولى به منى
.. والسلام .

ضيوف المجلة

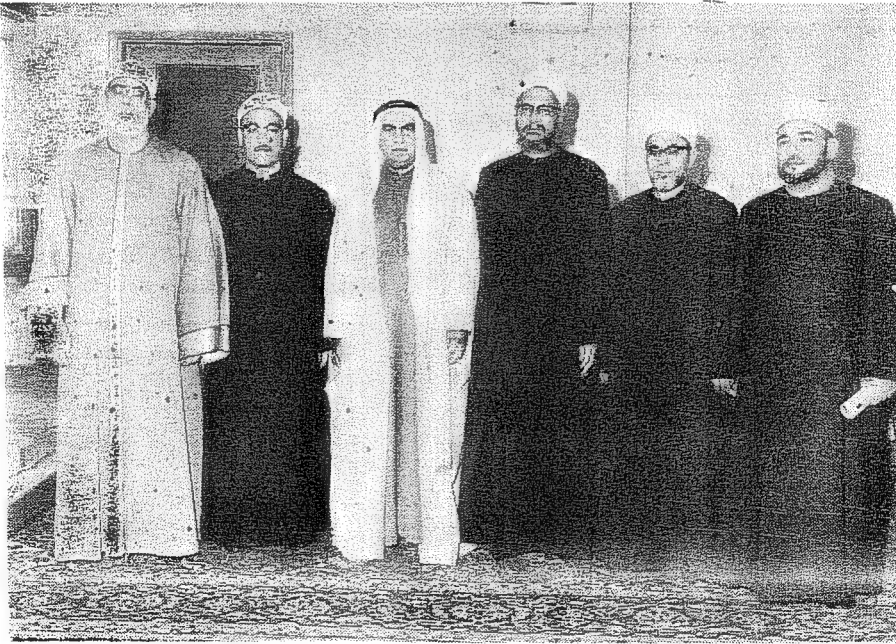


اعداد : عبد المعطي يومي

رسمت وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية تقليدا جديدا حيث قامت في شهر رمضان الماضي باستضافة عدد من كبار العلماء والقراء لالقاء الدروس والمحاضرات والقراءة في شتى انحاء الكويت بالإضافة الى جهاز الوزارة الدائب على رفع مستوى الوعي الاسلامي ونشر أهداف الاسلام وتبصير الناس بهذا الدين القيم .

وكان من بين هؤلاء الضيوف الكبار الدكتور عبد الحليم محمود والشيخ محمد الفوزالي والشيخ سيد سابق والشيخ حسن طنون والشيخ عبد اللطيف مشتهري وشيخ القراء الشيخ محمود الحصري .

وكان وجود هؤلاء باختيارهم الموفق فرصة للقاء طيب بينهم وبين قراء الموعظ الاسلامي لتقدم معهم خلاصة تجاربهم على طريق الدعوة الحق .



معالي وزير الاوقاف والشئون الاسلامية يتوسط اصحاب الفضيلة ضيوف الوزارة وعن يمينه الشيخ محمد الفوزالي والشيخ محمود خليل الحصري وعن يساره الدكتور عبد الحليم محمود والشيخ السيد سابق والشيخ عبد اللطيف مشتهري



الدكتور عبد الحليم محمود يلقى محاضرة في قاعة جمعية الإصلاح الاجتماعي

مع الدكتور عبد الحليم محمود

حيث شملت رسالته فيها الاسلام : عقيدته واخلاقه في اطار البحث عن الحارث الحاسبي الصوفي المسلم وقد طبعت بالفرنسية ونشرت في باريس . وقد عين الدكتور عبد الحليم محمود عقب عودته من باريس مدرسا لعلم النفس والفلسفة بكلية اللغة العربية وبعد قرابة عشر سنوات عين استاذاً للفلسفة الاسلامية بكلية أصول الدين ثم عين سنة ١٩٦٣ عميدا لهذه الكلية ثم عضوا بمجمع البحوث الاسلامية ١٩٦٤ ثم أمينا عاما لمجمع البحوث الاسلامية سنة ١٩٦٩ ،

وقد حرص اثناء هذه الزيارة على تفقد ادارة المجلة ، وقد انتهزنا هذه الفرصة الطيبة لنشرك القراء معنا في الحديث الذي دار في هذه الجلسة

أستاذنا الفاضل - ما هو

الاستاذ الكبير الدكتور عبد الحليم محمود الامين العام لمجمع البحوث الاسلامية بالازهر الشريف من كبار رجال الفكر الاسلامي المعاصر يعرفه العالم الاسلامي بأبحاثه وكتابات في الفلسفة الاسلامية والاخلاق وفي التصوف الاسلامي الحق باعتباره أرقى أنواع السلوك البشري على الإطلاق ، وقد درس فضيلته بالازهر على النظام الذي كان معمولاً به قبل نشأة الكليات الحالية وحصل في عام ١٩٣٢ م على الشهادة العالية وفي نفس العام سافر الى جامعة باريس حيث درس تاريخ الاديان والفلسفة وعلم النفس وعلم الاجتماع وكان لهذه الدراسة أثرها في اطلاعه على مختلف أنواع السلوك والعادات والتقاليد وصلتها بالاديان وخاصة الاسلام ثم حصل من جامعة باريس على درجة الدكتوراه

شعوركم بعد هذه الحياة العلمية الطويلة ؟

اشعر بأن حياتي الدراسية لم تنته ولقد سئل الامام سفيان الثوري عن الشيخ هل يحسن به ان يتعلم ؟ فقال — ما دام يحسن به ان يعيش فيحسن به ان يتعلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الله استجابة لامر ربه قائلاً — رب زدني علماً ، فانا لان نتعلم وأبحث وسأستمر كذلك — ان شاء الله — ما دمت على قيد الحياة .

من هو الانسان الذي ترضونه مثلاً للحياة الفكرية الخالصة ؟

ان المسلم يهتدى دائماً بالكتاب والسنة والصورة المثلى بالنسبة له انها هي صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم .

هل وفق أحد في محاولة أن تكون حياته صورة تماثل حياة المصطفى صلى الله عليه وسلم ؟

نعم وفق بعض كبار الكتاب الاسلاميين في ذلك من ابرزهم الامام الكبير حجة الاسلام أبو حامد الغزالي فهو الكاتب الذي أحب دائماً أن أصور سلوكه ، وأن اصور آراءه للناس على انه شخصية اسلامية حاولت ما استطاعت ان تقتدي برسول الله صلى الله عليه وسلم سلوكاً وتوجيهاً ، وحياته الفكرية وتطوره في آرائه واضح كل الوضوح في كتابه المنقذ من الضلال وفي أماكن متفرقة في كتبه المختلفة ونلاحظ ان حجة الاسلام يتحدث عن تطوره الفكري هذا ، ليضع امام القارئ المنهج الاسلامي المستقيم ولينتهي من رسمه وشرحه ، بأن الطريق الصوفي انها هو الطريق الذي يؤدي الى السعادة في الدنيا والاخرة ، ويعرف الناس بأن الطريق الصوفي لا سلبية فيه وانما هو جهاد شامل عام .

* انه جهاد للشهوات من أجل ان تستقيم النفس .
* وجهاد للأسرة حتى تسير على الجادة .

* وجهاد في المجتمع وهو ما عبر الاسلام عنه بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر وجعله من أصول الاسلام .
* وجهاد حربي ولقد كان الصوفية دائماً من الرابطين على الثغور مستعدين لرد أي غارة مفاجئة .

* ومن المعروف ان أرواحهم هينة عليهم في سبيل الله ، وذلك انهم تحققوا بقوله تعالى « أن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » انهم قد باعوا أنفسهم وباعوا أموالهم لله بثمن هو الجنة وهم قد تحققوا بهذا البيع بحيث أصبح لهم حالاً وشعاراً .

ما هي أهم كتب الامام الغزالي التي أثرت فيكم ؟

أهم كتب الامام الغزالي ثلاثة ، بحيث اذا لم يقرأ الانسان غيرها للامام الغزالي فانها تكفيه أولها : وهو أهمها — كتاب احياء علوم الدين وهو زاد لا غنى عنه للمسلم ، وفيه غناء عما عداه فيما يتعلق بصلة الانسان بالله ، وبصلته بأخيه المسلم ثانيهما : هو كتاب تهافت الفلاسفة الذي اراد من رائته ان يوجه الناس الى القرآن الكريم حينما وجدهم منصرفين الى الفلسفة . وثالثهما : هو كتاب المنقذ من الضلال .

الذي بين فيه كيف اهتدى الى الطريق المستقيم .

هل كتبتم عن الامام الغزالي شيئاً؟
لقد درست الامام الغزالي دراسة مستفيضة في تحقيق لكتابه المنقذ من الضلال فكتبت عنه عدة فصول وبينت منهجه وآراءه وآثره . . وكانت دراستي له مكملة لما كتبه هو في

كتابه هذا .. الذى حققته وعلقت عليه وطبعت منه فى العام الماضى الطبعة السادسة .

ما هى الكتب التى كانت ثمرة لجهودكم العلمى فى هذه الفترة ؟

لقد عالجت مختلف ألوان الانتاج العلمى :

✽ وفى مجال الترجمة ، ترجمت كتاب محمد رسول الله ، كما ترجمت كتابا فى الفلسفة والأخلاق

✽ وفى مجال تحقيق التراث ، حققت كتاب المنقذ من الضلال مع بحوث مستفيضة عن الامام الغزالى وعن التصوف .

وحققت كتاب الصدق لابی سعيد الخراز مع تعليقات كثيرة .

وحققت كتابا أخرى فى عالم التصوف ... الخ .

✽ وفى مجال التأليف - ألفت كتاب : الإسلام والعقل وهو كتاب يعبر عن اتجاهى الفكرى تعبيرا كاملا وألفت كتاب . العبادة ، وكتاب القرآن والنبي صلى الله عليه وسلم وكتاب ، الإسلام والايمان ، وكتاب التفكير الفلسفى فى الإسلام ، وكتاب المدرسة الشاذلية الحديثة وامامها أبو الحسن الشاذلى وأخرى عن أبى العباس المرسى والسيد أحمد البدوى وكتبا أخرى

ما هو الطريق الذى تختاره فضيلتكم للدعاة فى هذا العصر ؟

أن يكون الداعى مؤمنا بما يدعو اليه ، عاملا بما يقول متمسكا ، بآداب الدين وأهدافه ، ملما بكل مشكلات العصر الذى يعيش فيه ، وأن يكون على دراية بالتيارات الاجتماعية والثقافية والسياسية . قادرا على مجابتهما والرد عليها بالحكمة والموعظة الحسنة .

ما هو الشيء الجدير فى نظر فضيلتكم أن تقوم به الأمة الإسلامية علميا وعمليا ؟

المحافظة على التراث الإسلامى مع تنقيته مما دخل فيه من الشوائب وما ينافى الدين وأخراجه بصورة تلائم هذا العصر .

مقاومة التيارات المنحرفة التى تؤثر فى نفوس المسلمين هذا من الناحية العلمية . وأما من الجهة العملية فهو توحيد الصف وجمع الكلمة وتوحيد الهدف ومعاداة اعداء الدين وأن يكون هناك تجمع اسلامى ضد التكتلات التى تعمل ضد الإسلام وتريد القضاء عليه . قال تعالى « واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا » وأن تشعر كل أمة اسلامية بشعور غيرها وتتألم لألمها عاملين بقول الرسول صلى الله عليه وسلم « مثل المؤمنين فى توادهم وتعاطفهم وتراحمهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالسهر والحمى » وقوله « المسلمون تتكافأ دماؤهم ويسعى بذمتهم أدناهم وهم يد على من سواهم » .

تحتاج الشباب الإسلامى موجات من القلق والتهمرد فما علاجكم ؟

ان القلق والتهمرد نشأ عن عدم غرس التعاليم الدينية فى نفوس الشباب منذ نشأتهم وعن الجو المحيط بهم ، وأرى ان علاج مثل هذه الظاهرة هو :

- ١ - غرس التعاليم الدينية فى نفوسهم منذ نشأتهم .
- ٢ - أن تكون هناك مثل من الرواد المتمسكين بالدين وآدابه يحتذى بها الشباب ويراهوا أمامه فى البيت وفى المدرسة وفى الطريق .
- ٣ - تنقية الجو المحيط بالشباب من عوامل الفساد والانحلال الخلقي .
- ٤ - مراقبة ما يقدم للشباب من ثقافة عقلية وأن تكون هذه الثقافة متمشية مع آداب السدين وخلق القرآن .



فضيلة الشيخ محمد الفزالي يلقي محاضرة في مكتبة حوالى

مع الشيخ محمد الفزالي

وحصل على تخصص الدعوة والتدريس معا وكان عمله الاساسى كما يقول غُضيلته فى الجامعات الاسلامية مع الجماهير فى القرى والمدن ومع مختلف طبقات الامة وكان يخطب منذ ٣٢ سنة وقد بدأ حياته الوظيفية اماما لمسجد ثم واعظا ثم مفتشا للمساجد ثم وكيلا للمساجد ومديرا للتفتيش ومديرا للمساجد ومديرا لقسم الاوقاف الاهلية ومراقبا للدعوة ثم مديرا لتدريب الائمة والدعاة وتحرس جامعة الازهر على انتدابه استاذا للدراسات العليا ومناقشا فى لجان الامتحان للشهادات المتقدمة بالازهر .

كان صوته الهادى المشبع بالغيرة على الامة وتراثها يثير فى النفس أعمق المشاعر ويحرك فى القلب أقوى الدوافع للعمل المخلص والبناء فى سبيل أمة اسلامية ناهضة تجدد مجد الاولين وتعيد للحق جذوته المضيئة .

هذا هو صوت الشيخ محمد الفزالي الداعية المؤمن الدائب على نشر دين الله واستسهال الصعب فى سبيله على طول اثنتين وخمسين سنة هى عمره المديد ان شاء الله وقد بدأ الدعوة منذ أن تخرج فضيلته من كلية أصول الدين سنة ١٩٢٨ م

— ما هي المشكلة الرئيسية في نظركم التي تجابه الدعوة الى الاسلام في الوقت الحاضر ؟

— العالم الاسلامي يعاني أزمة دعاة بيقين وهذه الأزمة ترجع الى امرين :

١ — ان وظيفة الداعية في نظري اخطر الوظائف الدينية وعندى ان امام المسجد أو الواعظ العالم يؤدي عملا قد يكون مساويا — ان لم يكن — راجحا — على عمل الاساتذة في الجامعات ورأى ان الدعاة في جميع الديانات والفلسفات الأخرى يختارون من طراز معين مشهود له بالنبوغ والافتقار ، والاسلام وهو الذي تميز بأنه دين انطلاق ورعاية كان ينبغي أن يهتم بتكوين الدعاة اهتماما بالغا وتزويدهم بثتى المعارف الانسانية الى جانب الثقافات الدينية المتعددة حتى يمكن أن يؤدوا واجبه بنجاح .

٢ — والسبب الثانى لازمة الدعاة هو أن الفزو الثقافى للبلاد العربية قد جار على مكانة الثقافة الاسلامية وأخرج رجالها سواء عاديين أم ممتازين وكثير من الناس يكره أن يدخل مع المجتمع في عراقك ولذلك فان نفرا من العلماء الصالحين قد يفرون من ميدانها ويؤدون عملا آخر أقل كلفة وجهدا لانهم لا يريدون أن يتحملوا أثقال الدفاع عن الاسلام في بيئات قد تنقص أقدار العاملين للاسلام .

— وما الحل الذى ترونه لعلاج هذه المشكلة ؟

— الحل في نظري يكمن في امرين :

الأول .. يجب أن يوفر الأزهر الحصانات التى تحول بين سببي

المشكلة وبين نتائجها الوخيمة فبذل مجهودا أضخم لتخريج دعاة على جانب عظيم من الكفاية العلمية والخلقية .

والثانى : ضرورة ايقاظ الامة وتنبيهها الى احترام دينها ودعاة دينها فان الدين أصبح للمسلمين لا ضامنا لآخرتهم فقط ولكن سياج حياتهم الحاضرة فاذا انهار الدين لم يبق للعرب الا أن يعيشوا عبيدا لاسرائيل ومن هم وراء اسرائيل وخير للمسلمين أن يلتفوا حول دعائهم وأن تكون مكانة هؤلاء الدعاة بينهم في هذا الوقت بالذات أعظم من مكانة أمثالهم

— اذن نقول أن أساس الإصلاح في الأديان والبيئات الأخرى .
يجب أن يكون هو الاسلام .
— والاسلام وحده .

— ولكن ما هي الصعوبات التى تقف دون هذا الحل ؟

— قيام بعض الاحقاد الشخصية والطائفية والاختلاف في الأنظمة الاجتماعية والسياسية وعندى انه لو صارحنا أنفسنا وعملنا بإيمان وشجاعة لتجمع العرب والمسلمون على الأساس القديم الذى تكونت عليه الامة الاسلامية الكبرى .

أما الاقليات الدينية فهي في دار الاسلام تحتفظ بعقائدها وشعائرها ولا تضار في شئ من مقدساتها ولكنها تحمل بالتعبير الحديث جنسية اسلامية في الوطن الاسلامي الكبير اذ أن لها ما للمسلمين وعليها ما على المسلمين .

وتتمة هذا اللقاء وما جرى فيه من حديث في العدد القادم ان شاء الله .

الوادي السابع



قصة اسلامية قصيرة

للمرحوم الاستاذ على احمد باكتير

يكربك يا سعدى قاطمئني فان عمهما اسامة
سيزوجهما لابنين من ابنايه .

سعدى : اما زلت تحلم باخيك اسامة
وابنيه ؟

ماجد : انه وعدنى يا سعدى ولن يخلف
وعده .

سعدى : ان اخاك واهله وابناؤه يقيمون
فى سرة المدينة فما الذى يدفعهم الى اختيار
ابنتيك ؟

ماجد : انه هو الذى طلب منى يا سعدى
ولم اطلب انا منه ذلك .

سعدى : كان كلاما قاله لك منذ سنتين ولم
يجده بعد ذلك فكيف تعتمد عليه ؟

ماجد : انه لن يجد خيرا منهما لابنيه .

سعدى : لا غرو يا ابا ليلى ان تقول هذا
عن ابنتيك . اما عندهم قائما هما راعيتان لا
تصلحان الا للمرعى .

ماجد : كاتك تلمحين يا سعدى ان تزوجى
ابنتيك لهذين العابدين المتسكين ؟

سعدى : نعم وان كان احدهما أسود
اللون كاتما كان اصله من بلاد الحبشة .

(فى كوخ الشيخ ماجد المسلمى فى جانب
مرتفع من الوادى)

سعدى : هل بلغك يا ابا ليلى ان ثسابا
آخر قد هبط وادينا ليتعبد فيه ؟

ماجد : نعم قد لقينته أول من أمس .
سعدى : لقينته يا ابا ليلى ؟ نقول لقينته ؟

ماجد : نعم لقينته . ما خطبك يا سعدى؟
ماهذه الالفة فى سؤالك ؟

سعدى : لا شيء يا ابا ليلى . احببت ان
اعلم أين لقينته وكيف ؟

ماجد : أين وكيف وماذا يعينك من ذلك ؟

سعدى : يعيننى ويعينك يا ابا ليلى .

ماجد : كلا يا سعدى لا يعيننى مثل هذه
النوافه .

سعدى : تذكر يا ابا ليلى ان عندك ابنتين
بالمقتين .

ماجد : وى باس فى ذلك ؟ انهما ترعيان
الفنم معى كل يوم .

سعدى : الم تلحق عليهما انهما قد نمتا
واستوتا وصارتا كالنمرتين المتاضجتين ؟

ماجد : ان كان أمر زواجهما هو الذى

ماجد : ذاك حقا حبشى اسمه حممة .

سعدى : حممة ؟ ألم تجد أمه اسما له خيرا من هذا ؟

ماجد : صه كفى لسانك عنه فانه رجل عابد يصلى فى اليوم والليلة ثمانمائة ركعة .

سعدى : ثمانمائة ركعة ؟

ماجد : هكذا بلغنى يا سعدى .

سعدى : لا بد انهم تزيدوا عليه العدد والا فلن يستطيع أن يفرغ لشيء بعد ذلك .

ماجد : انك يا هذه تريدان أن تصرفى الناس على هواك لا كما خلقهم ربهم .

سعدى : هب ان ما سمعت عنه صحيح فانما يصلى ثمانمائة ركعة لانه لا يجد ما يشغله فى يومه وليلته .

ماجد : يا أم ليلى هذان العابدان لا يصلحان لابنتيك .

سعدى : على رسلك يا أبا ليلى ما حدثتك عن الثانى بعد أما هذا الثانى فانه شاب جميل الصورة قوى البنية لا يعيبه شيء

ماجد : لكنه عابد متمسك أيضا مثل الاول يا سعدى .

سعدى : سبحان الله وهل العبادة والتمسك عيب يا أبا ليلى ؟

ماجد : معاذ الله ما أردت ذلك يا سعدى وانما أردت انهما لا يرغبان فى الزواج .

سعدى : وما يدريك ؟

ماجد : انهما هجرا المدينة وهبطا هذا الوادى الموحش وادى السباع فرارا من الناس الى الله لينقطعوا لعبادته ولا يلتفتا لشيء فى الدنيا فما بالك بالزواج . ؟

سعدى : الزواج سنة رسول الله يا ماجد فكيف يتعبدان لله ويمتثلان عن سنة رسول الله ؟

ماجد : لعلهما قد تزوجا من قبل ولعل لكل منهما زوجته فى المدينة .

سعدى : ذاك شيء لا يعنيننا يا أبا ليلى . كل ما يعنيننا ان امرأتيهما لم تاتيا معهما الى الوادى .

ماجد : هل يعقل عندك ان يهربا من امرأتيهما فى المدينة ليتزوجا ابنتيك فى الوادى ؟

سعدى : ماذا يمنع ؟ انهما يكرهان المدينة ويعشقان الوادى .

ماجد : اغلب الظن انهما لو أنسا رغبة فى تزويجهما فسيفران من وادينا هذا الى واد آخر .

سعدى : لماذا ؟ لان ليلى وسلمى دميمتان ؟ أين يجدان مثل ليلى وسلمى ؟

ماجد : ليلى وسلمى ليستا بدميمتين ولكن هذين الرجلين لا يرغبان فى الزواج .

سعدى : ما يدريك يا رجل ؟ جرب ولو مرة واحدة . ماذا يمنك أن تجرب ؟

ماجد : أجرب ماذا ويك ؟

سعدى : تعرض ليلى وسلمى عليهما .

ماجد : أقول لهما تعاليا فتزوجا ابنتى ؟

سعدى : آه ليتنى كنت رجلا . انت تزورهما أولا لترحب بهما فى الوادى وتقول لهما اذا احتجتما الى أى شيء من الماعون أو غيره فنحن نعيده لكما . ثم تدعوهما لزيارة منزلك وتعلمنا من قبل لنصنع لهما طعاما جيدا فاذا انضيا على الطعام فقل : هذا بعض الالوان التى تحب طهيها ابنتاى ليلى وسلمى .

ماجد : لا بارك الله فيك يا اسامة . ما كان ينبغى ان تحوجنى الى كل هذا .

٢

(فى شبه مصلى يفصل بين كوخ حممة وكوخ عامر)

عامر : هل لى أن أكلمك يا أخى فى الاسلام فقد مكثت هنا أربعين يوما وليلة وأنا أهم أن أكلمك فلا يطاوعنى لسانى خشية أن اشغلك عما أنت فيه ؟

عامر : استغفر الله . انى والله ما اصى صلاتك ولا نصفها ولا ريعها .

حممة : أما انها ليست بعدد الركعات ولكن بالصدق والخشوع والاخلاق فبالله الا ما اخبرتني كيف تعمل وما أرجى عمل عنك ؟

عامر : ان كان عندى شيء أرجو ان يقبله الله منى فهو ان هبة الملبه قد عظمت فى صدرى حتى ما اهاب شيئا غيره كائنا ما يكون .

حممة : حتى هذه السباع التى تسمع زئيرها احيانا بالليل .

عامر : نعم حتى تلك السباع .
حممة : هل جربتها يا عامر ؟

عامر : نعم جربتها غير مرة . كان يظهر لى السبع فاثب عليه من خلفه فأضع يدي على منكبه فيتشبمنى ثم يذهب .

حممة : ولا يهولك ذلك ؟
عامر : انى لاستحي من الله عز وجل أن اهاب غيره .

حممة : الحمد لله من اليوم فصاعدا سنتعاون على طاعة الله دون أن تشغلنى أو أشغلك

عامر : أجل فلكل منا ما يشغله .

٣

سلمى : هل بلغك يا ليلى ان أبانا ذهب الى هذين الشابين المابدين ؟

ليلى : لعل أمنا هى التى دفعته الى ذلك سلمى : أجل ما زالت به حتى رضى وهو مرغم .

ليلى : لكن أمرا واحد لا تعرفينه أنت يا سلمى .

سلمى : ما هو ؟

ليلى : انى أنا التى عرضت أمنا لتكلم أبانا فى ذلك .

حممة : هكذا كان حالى أيضا معك .
عامر : الحمد لله نحن اذن متواثمان فمن أنت رحمتك الله ؟

حممة : أنا رجل من المسلمين .
عامر : واسمك ؟

حممة : هل يهيك ان تعرف اسمى ؟
عامر : نعم .

حممة : الا يكفى ان تعرف اننى أخ لك مسلم ؟

عامر : الاسم كالسلام يزيل الوحشة ويشيع المسكينة والطمأنينة .

حممة : اسمى حممة .
عامر : حممة ؟ أنت حممة ؟
حممة : نعم الا تصدقنى ؟

عامر : لأن كنت حممة الذى سمعت كثيرا عنه لانت أعبد من فى الارض .

حممة : استغفر الله . انى لقصر بعد .
عامر : انتتهى ان تريد فى اليوم والليلة على ثمانمائة ركعة ؟

حممة : انتتهى ان لو لم تكن هناك مواقيت للصلاة .

عامر : كيف يا حممة ؟
حممة : هذه المواقيت تقطع على القيام والمسجود فلولها لاحببت ان أجعل عمري كله ركوعا لله وسجودا حتى القاه .

عامر : تريد أن تقتصر على الزبدة والخالصة . ؟

حممة : نعم فان عمرنا فى دار العمل قصير .

عامر : صدقت والله يا حممة .
حممة : وأنت انك لم تخبرنى باسمك .
عامر : أنا عامر بن عبد قيس .
حممة : أنت عامر بن عبد قيس ؟
عامر : أجل . هل سمعت بى من قبل ؟
حممة : سمعت بك كثيرا لأن كنت اياه لانت أعبد الناس .

سلمى : احققا يا ليلى ؟

ليلى : اسألها .

سلمى : يالك من شيطانة .

٤

عامر : حممة ماذا ترى فيما عرضه علينا
الشيخ ماجد ؟

حممة : انه انما لم يح ولم يصرح

عامر : فى مثل هذه المسنون يا أخى يقنى
التلميح عن التصريح .

حممة : لا حول ولا قوة الا بالله . انما
هبطنا هذا الموادى لنفر من مثل هذا .

عامر : أجل ما كنا نظن ان مثل هذا المراسى
يقيم على مقربة منا .

حممة : ما رايك لو هربنا الى مكان آخر ؟
عامر : أنا جربت أماكن كثيرة فما وجدت
اهدا ولا أصلح من هذا المكان .

حممة : والشيخ ماجد ؟

عامر : مثله موجود فى كل مكان وهذا
شيخ صالح يعرف الله ويخشاه .

حممة : لكن ماذا نصنع معه . ؟

عامر : الا تستطيع أن نجد لابنتيه شابين
أصلح منا فيزوجاهما مكاننا ؟

حممة : فى هذا خلاص لنا لو كان اليه
سبيل ؟ أولا تظن ان الشيخ أباهما كان أقدر
منا على ذلك ؟

عامر : صدقت يا حممة .

حممة : آه متى نتخلص من هذه المتاعب ؟

عامر : خبرنى يا حممة ما غايبتنا من فرارنا
هذا من الناس ؟ اليس تهى الانقطاع الى الله
بغية القرب منه ؟

حممة : بلى .

عامر : فهل نحن على يقين ان ما نحن فيه
هو خير سبيل الى غايبتنا المبتغاة ؟

حممة : ما خطبك يا عامر ؟ أشكا بعد
يقين ؟

عامر : كلا يا حممة بل عين يقين بعد يقين
(علم احاطة بعد علم وفوق كل ذى علم عليم)

حممة : اكان هذا كله من أثر الشيخ ماجد؟
عامر : أجل لقد كان لكلام هذا الشيخ ما
فتح عين بصيرتى على حق الحق فجعلت أنظر
فى حالى وفى حاله واوازن بينهما أى الحائين
أخرى أن يدنى صاحبه الى الله فوجدت انه
أفضل منى فى كل شيء .

حممة : ماذا تقول يا عامر ؟ كيف ؟

عامر : وجدت أولا انه رجل يعمل لمغيره
ويطعم أفواها غير فيه وأنا لا أعمل الا لنفسى
ولا أطمع غير فمى .

حممة : تعنى سعيه على اهله وعياله ؟

عامر : نعم .

حممة : اتريد ان تقول يا عامر ان كل ذى
أهل وعيال من المسلمين أفضل منى ومنك ؟

عامر : نعم اذا اتقى الله مثل صاحبنا
الشيخ .

حممة : واضيفنا اذن يا عامر

عامر : ووجدت ثانيا انه يقدم الى الناس
ما ينفعهم فى معاشهم من غنم ولبن وسمن .
واقط وصوف ووبر وأنا وأنت لا نقدم لهم
شيئا .

حممة : سبحان الله انما يعملون ذلك
لانفسهم طمعا فيما يدره عليهم من منفعة وريح
عامر : هذا لا ينفى انهم ينفعون الناس
من حيث لا ننتفعهم بشيء .

حممة : كان يكون ذلك أيسر علينا واسهل
لو شئنا أن نكون مثل الآخرين .

عامر : ما احسب ان الله يحب منا
احساسنا هذا بأننا فوق الآخرين .

حممة : ويحك يا عامر انك تريد أن تحطم
لنا كل شيء .

عامر : وادركت ثالثا ان صاحبنا الشيخ لا
يحسب على الله شيئا مما يعمل كما نفعل
نحن اذ نجعل على أنفسنا فى اليوم والليلة
كذا وكذا ركعة . وكذا وكذا تسبيحة وتحميدة
حممة : حسبك يا عامر . حسبك .

عامر : ورابعا انه يتصدق بشيء من كسبه
على الفقير والمسكين وعابر السبيل ونحن
لا نتصدق بشيء .

حممة : لو كنا نكسب شيئا يا عامر لتصدقنا
عامر : فهو أفضل منا بالكسب وبالصدقة .
حممة : أعندك شيء تقوله بعد ؟
عامر : نعم . . انه لا يضمن على عابر
السبيل بما يحتاج اليه من ماء أو طعام ونحن
نضن عليه اذا طلب منا شربة ماء بالوقت الذي
ننفضه في اسفائه حتى لا تضيع منا ركعة أو
تسبيحة .

حممة : ليتنى ما لقيتك يا عامر ولا رأيتك
عامر : أما أنا فاحمد الله ان لقيتك
وصحبتك فما كنت لأهتدى الى ما اهتديت
اليه اليوم لو لم أكن رأيك وتحدثت معك .
حممة : لقد كنت مطمئن النفس في هذا
الوادى اذ كنت وحدى حتى جئت أنت فأثرت
قلقى وبلبالى .

عامر : ويحك يا أخى لان يكون الشيطان
ثالثا هون لنا من أن يكون ثانى كل منا غفى
الاولى نحن اثنان على واحد وفى الثانية ينفرد
بكل منا وحده .

حممة : اخشى يا عامر الا يكون الشيخ
ماجد هو الذى الهك هذا بل ابتناه
عامر : ان أردت الحق يا حممة فالشيخ
المهنى وابنتاه أيضا المهنائى .
حممة : أرايتهما يا عامر ؟
عامر : كلا ما رأيتهما .
حممة : فكيف المهمتك ؟

عامر : قال لى أبوهما وهو يحاورنى أن
كان كل شاب مسلم يمتنع عن الزواج مثلكما
فماذا يصنع أرباب البنات مثلى ؟ ان يزوجون
بناتهم ؟

حممة : فماذا قلت له ؟
عامر : قلت له اذا كنا نحن امتنعنا عن
الزواج لننفرغ لعبادة الله فقل من الشباب من
يعمل عملنا فاقترأضك هذا غير قائم .
حممة : احسنت والله الرد .
عامر : ولكنه قال لى : ليس فى هذا
الوادى غيرك وغير صاحبك فاذا امتنعتما

انتما عن الزواج فكانما كل شاب مسلم قد
امتنع فلمن أزوج ابنتى ليلى وسلمى ؟
حممة : فلم تجبه بشيء ؟

عامر : بلى قلت له : هب اننا ما هبطنا
هذا الوادى ألينة فلمن كنت تزوج ابنتيك ؟
حممة : احسنت والله يا عامر .
عامر : لكنه أقحمنى وأبطل حجتى .
حممة : ماذا قال لك ؟
عامر : قال : ان لله حكمة فى كل شيء
ولعله ما ساقكما الى هذا الوادى الموحش
لتنعبا فيه الا ليجعل منكما لابنتى البالغتين
زوجين صالحين .

حممة : كأنك تريد أن تتزوج احدهما يا
عامر ؟
عامر : على ان تتزوج أنت الأخرى .
حممة : وانقطعنا لعبادة الله ؟
عامر : سيقى كما كان وأفضل .
حممة : بل سيسفلك عنها ما تزوجك من
حق عليك .

عامر : لكن قيامك بهذا الحق سيكون
عبادة يؤجرك الله عليها ويثيبك
حممة : والله ما أدري أتعونى الى خير
يا عامر أم الى شر .

عامر : فى سنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما يزيل اللبس عنك . قال صلى
الله عليه وسلم : التكاثر سنتى فمن رغب
عن سنتى فليس منى .

حممة : هل دار بخلدك يا عامر من أين
نمهرهما ثم من أين ننفق عليهما ؟
عامر : ان لنا فى موسى اذ تزوج ابنة
شعيب عليهما السلام لاسوة حسنة .
حممة : اتريد منا ان نعمل لابيهم راعيين ؟
عامر : نعم .

حممة : ونترك عبادة ربنا ؟
عامر : بل نعبده خيرا مما كنا نعبده .
حممة : كيف ؟
عامر : سنعمل لغيرنا كما نعمل لانفسنا
ونقدم للناس ما ينفعهم فى معاشهم . ونتصدق
بما يفضل من كسبنا ونحصن فئتين مسلمتين
وننجب منهما ان شاء الله ذرية صالحة طيبة
يعبدون الله ويدعون لنا بخير .

ماجد : بلى .. عندما يحين وقت المغرب
يا بنتى (ينسحبون)

عامر : ألم تر يا حممة الى حدب الشيخ
علينا وحرصه على رضانا حتى انه ليطرد أهله
وبناته عنا لنفرغ للعبادة ؟

حممة : أجل ما اكرمه وما احناه ولكن
الوقت الذى يخلص لنا لتعبد فيه أضحي
أقل من القليل .

عامر : أنادم أنت على ذلك بعد ؟
حممة : شينا ما .. وددت يا عامر لو كان
شطر اليوم فى الرعى وشطره فى العبادة .
عامر : الليل كله لك . الا يكفيك الليل ؟
حممة : فى الليل حقوق أخرى يا عامر
لنفسك ولاهلك .

عامر : ان شئت كلمت لك الشيخ فاعفك
من الخروج معنا الى الرعى وبقيت هنا
تحرس الكوخ وتعبد ؟

حممة : ويك يا عامر الست تعنقد ان
الرعى عبادة .

عامر : بلى انه لكذلك .
حممة : فلم تريد ان تحرمنى ثواب ذلك ؟
عامر : لا والله انى لاحب لك الا ترتاب
بعد فى الحق الذى أرانا الله اياه .. اننا
اليوم فى عيشنا هذا الجديد اقرب الى رضوان
الله مما كنا فيه أمس .

حممة : أجل يا عامر لقد كنت فى ريب من
ذلك بل كنت اعتقد اننا قد أضعنا كثيرا مما
كنا قد احرزناه بالانقطاع والمجاهدة الى ان
شهدت بعينى حادث اليوم .

عامر : تعنى حادث السبع ؟
حممة : أجل فايقت اننا لم نفقد مما
احرزناه بل كسبنا الوانا أخرى من رضوان
الله ان شاء الله .

عامر : الحمد لله يا أخى . الآن استقام
لنا المسبيل فى وادى السباع .

ليلى : (تنادى فى خوف وقلق) عامر !
يا عامر ! السبع وراءك يريد ان يفترسك !
حممة : صه . دعيه يا ليلى لا تهيجبه فانه
ان يؤذى زوجك .

ليلى : لكن زوجى ليس فى يده سلاح .
حممة : سلاحه فى قلبه يا ليلى هيبه الله .
عامر : (يسمع صوته من بعيد) ذلك يوم
مجموع له الناس وذلك يوم مشهود .

سلمى : انظرى يا ليلى ان السبع يتشممه
ليلى : وعامر يضع يده على منكبه .
سعدى : الحمد لله يا بنيتى . قد ذهب
عنه دون ان يؤذيه .

ليلى : اوعد ذهب عنه حقا ؟
حممة : أجل .. ها هو ذا قد أقبل عامر .
عامر : ما خطبك يا ليلى ؟ اوعد خشيت
ان ياكلنى السبع ؟

ليلى : اى والله يا عامر .
سعدى : كلنا يا بنى اتشفق عليك منه .
ماجد : الحمد لله اذ نجاك الله منه يا بنى
عامر : اذا رايتموه يقترب منى مرة أخرى
فاتركوه ولا تهيجوه فذلك احرى ان يكفه عنى
فلا يؤذينى .

حممة : انا قلت لهم ذلك يا عامر فلم
يصدقونى .

عامر : لانك أنت نفسك كنت فى ريب من
أمرى يا حممة .

حممة : أجل كنت فى الحق أخشى عليك منه
وانما تجلدت أمامهم لاثبت قلوبهم .

ماجد : يا سعدى يا ليلى يا سلمى تعالين
معى لنذع عامرا وحممة يفرغان قليلا لعبادة
ربهما .

ليلى : الا نصلى المغرب يا أبى معكم
جماعة ؟

أو ذات هدف قيم ، وانما كانت هراء
لا يجدى نفعا ولا يفيد حصيلا .

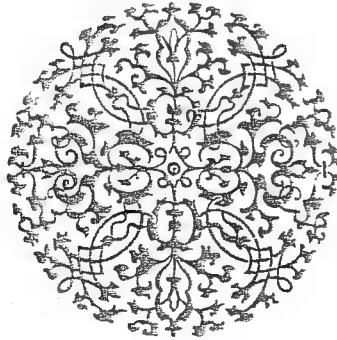
ومن المؤسف حقا أننا الى الآن
وبعد كل ما وقع نسير فى الطريق
المعوج غير المستقيم ، ونتجه الى
التواغى والى ما يجعلنا نتهاون
بالعقل والمنطق ، ونسئ الى أنفسنا
وقيمنا ، ونسعى لتهديم كل ما يدعو
لرفعة أمتنا واعلاء شأنها .

أمتنا ذات ماض عظيم ، وقد
انقطع ما بينها وبين عظمتها الا
خيوط ضعيفة ، والامم اليوم قد
خطت خطوات بعيدة المدى نحو
المدنية والتقدم العلمى ، ولسنا فى
حاجة لتبيين بعدنا عن ذلك المركب
فحالنا ووضعنا يشهدان علينا .

أمتنا أثبتت حيويتها وقدرتها رغم
ظروف الزمن وتوالى النكبات وترادف
العلل ، فهل باستطاعتنا أن نثبت
بأننا جديرون بأن نكون أبناء لهذه
الأمة ؟

لقد أضعنا الحزم وأسأنا التدبير ،
والعدو فى يقظة دائمة حتى أصبحنا
أضحوكة يتندر بها . فلو استجمعت
الأمة قواها ، واتخذت حيلتها ،
وجندت واحدا بالمائة من أبنائها
التجنيد الحديث لكفى ذلك لردع
عدوها ، واذا ما احتجزت خمسة
بالمائة من مجموع دخلها العام
لاستطاعت أن تملك السلاح الذى
يكفل لها التفوق فى العدة ، والسلاح
المعنى لا ما عفى عليه الزمن أو
كاد ، فهذا عدمه خير منه ، وانما
السلاح فى المفهوم القريب ، وليس
النصر فى الحرب وليد قوى مادية ،
بل هو مع ذلك وليد قوى معنوية .

وانه لمن المجدى أن نصحو من
ذلك السبات الذى صاحبنا
وصاحبناه ، والفناه حتى لم نعد
نرضى بغيره بديلا ولا بسواه رفيقا ،
وحتى خادعنا أنفسنا وغالطنا
الحقائق ، ورضينا بالأقوال وحتى
الأقوال لم تكن فى حد ذاتها منطقية



يسر المجلة ولجنة الفتوى
بالوزارة أن تتلقى أسئلة
القراء وتجييب عنها ..

الفتاوى

فى الزكاة

السؤال :

عندى (٢٠٠) دينار ادخرتها للضرورات والظروف الطارئة للعلاج من مرض ينتابنى أو أحد أفراد أسرتى ، ولتجهيزى عند موتى أو احد اولادى ، فهذا المبلغ ليس فاضلا عن حاجتى ، فهل تلزمنى زكاته كل عام ؟

الإجابة :

هذا المبلغ فائض عن حاجتك وحاجة من تلزمك نفقتهم ، والمقصود بالحاجة الاكل والملبس والسكن وغيرها من المطالب الحالة كنفقات التعليم وعلاج المرض الواقع ، ومتى كان هذا المبلغ فائضا عن هذه المطالب وجبت زكاته كل عام ، ويلزمك اخراجها حتى تبرأ ذمتك وتطهر نفسك قال تعالى : « خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها » .

والمصارف المنتظرة التى تدخر هذا المبلغ لها وهى علاج مرض ينزل أو تجهيز ميت قد يحين أجله قريبا أو بعيدا لا ترفع عنك وجوب الزكاة فأخرجها طيبة بها نفسك طالبا المعافاة من الامراض من ربك ، وفى الاثر « داووا مرضاكم بالصدقة » وسيقبض الله لك عند الوفاة من يقوم بالتجهيز ، وهو أمر واجب على الاحياء عند الحاجة ، ولم نشهد فى تاريخ الدنيا كلها أن انسانا كائنا من كان مات وترك فى العراء لفقره فاستمطر عفو الله ورحمته وعونه بالزكاة .

السؤال :

عندى مؤسسة لتعليم الآلة الكاتبة ، فيها عدد من الآلات يزيد ثمنها عن ألف جنيه ، فهل يجب على اخراج الزكاة كل عام عن قيمة هذه الآلات ؟

الإجابة :

هذه الآلات والأجهزة ما زلت لا تتجر في أعيانها ، فلا زكاة في قيمتها مهما بلغت ، أما ما تحصله من أجر استعمالها في التعليم فإن فضل منه بعد نفقاتك ونفقات من تلزمك نفقاتهم قدر يبلغ نصابا وحال عليه الحال — فإنه يجب عليك إخراج الزكاة عن هذا المبلغ الفاضل .
وإذا كانت هذه الآلات والأجهزة قد اشتريتها لتتجر فيها فإنها حينئذ عرض تجارية ، ويزكى عنها جميعا كل حول .

السؤال :

أنا مسلمة والحمد لله ، ولى مال تجب فيه الزكاة ، فهل يجوز أن أعطى من هذه الزكاة أولاد ابني الفقراء مع العلم بأن والدهم فقير ؟

الإجابة :

المقرر شرعا أن الجدة ليست ملزمة بالنفقة على أولاد ولدها الفقراء ، ولهذا يجوز لك أن تعطيتهم من زكاة مالك ، وهم أولى ولك أجران أجر الزكاة وأجر صلة الرحم .

في الميراث

السؤال :

توفى رجل وترك زوجة وبنتين وابن ابن ، فما نصيب كل منهما ؟

الإجابة :

لزوجة المتوفى ثمن التركة فرضا ، وللبنتين الثلثان فرضا ، والباقي لابن الابن تعصيا والله أعلم .

ستر الجنابة

السؤال :

اتفق رجل مع آخر على أن يدس السم لشخص كانت بينه وبين الأول خصومة ثم انكشفت المؤامرة ، واعترف الرجلان بالجريمة ، ثم تدخل أهل الخير ، وطلبوا من المحرض أن يدفع مبلغا من المال ترضية للشخص الذي كان يراد قتله بالسم وإذا لم يدفع بلغ أمره للنيابة ، فهل يعتبر هذا المبلغ حلالا في نظير العفو يجوز أخذه ؟

هـ . م . الكويت

الإجابة :

هذا شروع في القتل بالسم ، وهذا الشروع لا يثبت حقا للمشروع في حقه وإنما الحق في هذه الحالة للحاكم ، ويجب تبليغه وعدم التبليغ حرام ، وأخذ المال حرام .

يعبرون فيه عن أفكارهم
دون أن تلتزم الجملة بأرائهم

غزو القمر

تحت هذا العنوان كتب الأستاذ عبد الخالق عبد الرحمن يقول :
ان غزو القمر بالنسبة للكون الواسع الارزاء لم يعد شيئا مذكورا اذ ان
فى هذا الكون ما يحتوى على نجوم (جاهرة) ونجوم فى (دور التكوين) وان
السديم الواحد يحتوى على أكثر من ألف مليون نجم ، وأن عدد هذه السدائم
كبير جدا يزيد على المليونين ، ومن الغريب أن الفلكيين يرون أن معلوماتهم عن
الفضاء ليست شيئا بالنسبة الى الاجزاء المجهولة وأن الاقسام المعروفة منه
ليست الا جزءا زهيدا بالنسبة الى اتساع الكون وعظمته .

ان البحوث الطبيعية بمساعدة قوانين (الرياضيات العالمية) تؤكد أن
الاصطدام نادر الوقوع ، فالفضاء واسع جدا ، وهو أوسع مما يتصور الإنسان ،
وقد نعجب اذ نرى أن هذه الملايين من ملايين النجوم والسدم لا تشغل الا جزءا
صغيرا من الفضاء ، وأن معدل المسافة التى تفصل أى نجم عن آخر تقدر
بثلاثمائة مليون ميل هذه المسافة تجعل الاصطدام بعيد الوقوع غير محتمل .

يسير النور بمعدل سرعة (١٨٦٣٠٠) ميل فى الثانية ، وعليه يمكنه أن
يدور سبع مرات حول خط استواء الكرة الأرضية خلال ثانية واحدة ، وهو
يستغرق ثمانى دقائق تقريبا ليصلنا من الشمس وأربع ساعات ليصلنا من لبتون ،
وما يزيد على الاربع سنوات ليصلنا من أقرب نجم ثابت الى الشمس ، وأن
النور الذى تشاهده آتيا من النجم القطبى يكون قد تركه منذ أربعين سنة تقريبا ،
وهناك نجوم لا يصلنا ضوءها بأقل من مائة ألف سنة ، وقد يكون هناك نجوم
اندثرت غير أن ضوءها لم يصلنا بعد .

ولذلك فان الله سبحانه وتعالى استرعى انتباه الذين يشكون بعظمته
وقدرته الى الكون فقال : (ثم ارجع البصر كرتين ينقلب إليك البصر خاسئا
وهو حسير) .

ويظهر لنا مما تقدم أن المسافات التى تفصل بين الاجرام السماوية شاسعة
جدا قد لا يستطيع العقل البشرى تصورها ، وأن الكون أعظم مما نتصور ، وأنه
كلما تقدم الإنسان فى ميدان المدنية على اختلاف مناحيها العلمية تنجلي له عظمة
هذا العالم ، وروعة هذا الكون ، كما تنجلي له غرائبه مما يخلب اللب ، ويدهش
العقل ويحير الفكر .

قد يقول بعض الناس ان الإنسان ، بغزوه القمر قد استطاع أن يصل الى
نقطة قد تساعده على فهم أسرار هذا الوجود ، وعلى الكشف عن غوامضه
والوقوف على حقيقته ، ولكن كلما تقدم الإنسان فى الكشف عن قوانين الطبيعة ،
وتفهم أسرارها رأى نفسه أمام أسئلة عديدة لا يستطيع الاجابة عليها ، وقد زاد
اعتقاده بضلآته وجهله ، وبأنه لم يكتشف شيئا بعد ، وأنه لا يزال فى فجر يقظته
العقلية ، وفى أول مراحل التفكير الجدى للوقوف على أسرار الوجود ، وكلما
قلب بصره فى هذا الفضاء وزاد معرفة به شعر بأن الوداعة تقترب منه ، وأن

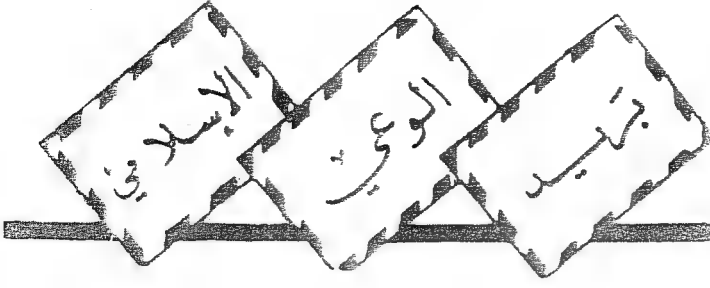
من الواجب عليه أن يكون في الذروة العليا من التواضع وسمو الخلق .
والذي لا شك فيه أن هذا الكون لم يوجد من تلقاء نفسه إذ لو كان كذلك
لما رأينا فيه (أى في الكون) هذا النظام وهذا التنسيق ، بل أن هنالك قوة
خارقه منسقة منظمة لا يحيط بها عقلنا بل هي تحيط بنا ، وبهذا الوجود من
جميع نواحيه أوجدت هذا الكون الاعظم وجعلته يسير ضمن نوااميس ثابتة ،
ومهمتنا نحن البشر أن نزيد من معارفنا عن هذه النوااميس ، ونبحث في أصولها ،
وكلما زدنا معرفة بها زدنا اعتقادا بقدرة الله الخارقة المنظمة ، وإيماننا بعظمته
وقوة ابداعه ، وظهر لنا بجلاء مقام الانسان في الكون الذي لم يخلق باطلا .
هذا الاعتقاد وذلك الايمان اذا رسخا عن طريق الدرس والبحث فانهما
يسموان بصاحبهما الى عالم أسمى من عالمنا ، وفي هذا لذة روحية ، وهي أسمى
أنواع المذات » ان في خلق السموات والارض واختلاف الليل والنهار آيات
لأولى الالباب . الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق
السموات والارض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب النار » صدق
الله العظيم .

ماض وحاضر

للشاعرة حليلة محمد عوض الزين - الاردن

هل تلاشت فلا نعود نراها
لا نطيق الحراب نخشى لظاها
نبتغيها ولا نريد سواها
فوق ارض نعيش فوق ثراها
فاندفعنا نغير الاتجاهها
في سواد ظلامه ما تنهاى
ذات يوم ولا احتراما وجاها
مذ صدمنا فما أعار انتباهها
يوم ازرى بأمتي وابتلاها
قد رأنا نهون حين غزاها
ثم أقصى عن كل أم فتاها
نترك القدس مستباح حماها
نتولى محملين أساها
في كثير الكلام نلوى الشفاها
وقديما بنا الرسول تباهى
ما تركنا بأمة مثواها
فالفتوحات ما تكل خطاها
ما حسبنا العداة الا شياها
ننشد الحرب حيث دارت رحاها
ليس يثنى الفزاة عن مبتهاها
وبلغنا من المنى منتهاها
أرض كسرى بليلة وضحاها
يوم هد الجبال خاض المياها
ولعبدنا ببأسنا لا نضاهى
قوة الله عهدنا قد أساها

سائل العرب أين أضحت قواها
أم وجدنا القتال مرا فعدنا
أم أردنا الحلول سلما وأما
بئس سلما يقر للخصم شمرا
أم طريق الرسول بات قديما
فابتعدنا عن الطريق وتنها
ومضينا فلا انتصارا أصبنا
فانطلقنا لمجلس الأمن نبكى
فاستبد العدو في الارض يبغى
واستهان البقاء في القدس لما
شرد الناس عن ديار وأرض
أى وهن أصابنا أى ذل
حين صرنا اذا دعينا لحرب
حقق الخصم ما يريد وظلنا
ليت شعري أنحن نغدو ضعافا
وقديما تطوح البغى حتى
ونجوب البلاد شرقا وغربا
وبعثنا الفزاة في كل فج
وعرفنا الجهاد فرضا فرحنا
ويثير الحماس فينا اعتقاد
وأطعنا الإله حقنا فسدنا
أين منا كخالد الامس يطوى
أبين منا كطارق بن زياد
لو نهجنا طريقهم ما كبونا
ما هزمننا بجهد خصم ولكن



كثر الحديث عن التصوف والصوفية فمن مؤيد له ومن منكر عليه وأمام هذين الاتجاهين نقف حيارى لا ندرى أيهما أصوب .
لهذا نريد توضيحاً إسلامياً حقيقياً عن حقيقة التصوف والصوفية ولكم الشكر .

خالد عبد الرحمن — لبنان

التصوف بين المؤيدين والمنكرين

وقد تفضل الدكتور عبد الحليم محمود ، الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية بالرد على هذه الرسالة :
اننا نشكر للأخ السائل اهتمامه بتحرى الحق ونشكر لجلة الوعي الإسلامي الغراء اهتمامها بإظهار الحقيقة في هذا الموضوع الذي كثر الحديث فيه .
وأول ما نبدأ به بيان رأى أئمة التصوف فيما بين الدين الإسلامى والتصوف من صلة ، ونلجأ الى أئمة التصوف فى ذلك لأنهم الذين يمثلون التصوف فى صورة صادقة ، وهذا المنهج فى الكتابة عن : « التصوف مستمداً من قاداته » هو المنهج الطبيعى ، وذلك أننا حينما نكتب عن الإسلام فى وضعه الصحيح فإنما نلجأ الى منابعه الصادقة من كتاب وسنة ، وحينما نلجأ الى الكتابة عن الفقه مثلاً فإنما نلجأ الى ممثليه الصادقين أى كبار الأئمة فيه ، وهكذا فى كل دائرة من دوائر المعرفة .

ما هى الصلة بين التصوف والإسلام فى رأى أئمة التصوف ؟
ونأخذ فى المبدأ مباشرة فى الحديث عن رأى الإمام الجنيد ، والإمام الجنيد يصفه القشيري صاحب الرسالة القشيرية بأنه : سيد هذه الطائفة وإمامهم .
أنه يقول :

الطريق كلها مسدودة على الخلق الا على من اقتفى أثر الرسول عليه الصلاة والسلام ، واتبع سنته ولزم طريقته .
ويقول : من لم يحفظ القرآن ولم يكتب الحديث لا يقتدى به فى هذا الامر ، لأن علمنا هذا مقيد بأصول الكتاب والسنة .

ولقد تحدث رجل عن المعرفة ومنزلتها السامية أمام الجنيد ثم قال :
أهل المعرفة بالله يصلون الى ترك الحركات من باب البر والتقرب الى الله عز وجل .

فقال الجنيد : ان هذا قول قوم تكلموا باسقاط الاعمال ، وهو عندى عظيمة والذي يسرق ويزنى أحسن حالا من الذى يقول هذا .
ويقول الجنيد فى صورة مختصرة حاسمة :
علمنا هذا مشيد بحديث رسول الله صلى الله عليه وسلم .

والجنيد هذا كان صورة صادقة للرجل الذى جاهد طيلة حياته ، لم يفتر ، فى تكميل نفسه بالعلم وبالعمل ، وكان صورة صادقة للإمامة فى العلم والإمامة فى العمل . لقد كان يحضر درسه العلماء فى مختلف فنون المعرفة ، كان يحضره الفقهاء للفتاوى ، ويحضر المتفلسفون لعبارته المحررة فى بيان المصطلحات ، ويحضره المتكلمون لعمقه فى إيضاح التوحيد ، ويحضره الأدباء لعبارته وأسلوبه ، ويحضره غير هؤلاء وهؤلاء للاستفادة : كل بحسب استعداده .

ونأتى بعد الجنيد الى سهل بن عبد الله التستري . وسهل ينطبق عليه وصف الشاب الذى نشأ فى عبادة الله ، والشاب الذى لا صبوة له ، وله كتاب فى تفسير القرآن معروف : صغير الحجم كبير الفائدة وقد تتقف كأحسن ما تكون الثقافة الإسلامية ، يقول سهل ، معبرا عن أصول التصوف :

أصول طريقنا سبعة : التمسك بالكتاب ، والاعتداء بالسنة ، واكل الحلال وكف الاذى ، وتجنب المعاصي ، ولزوم التوبة ، وأداء الحقوق . ولا مناص فى هذا المقام من أن نتحدث عن أبى يزيد البسطامى أو أبى يزيد الأكبر كما يسميه محيى الدين بن عربى . لا مناص من أن نتحدث عنه لأن الكثيرين قد كتبوا عن كلمات نسبوها اليه ورأوا أنه انحرف فيها عن الوضع الإسلامى الصحيح . انهم فى تصويرهم لأبى يزيد مخطئون .

أن أبى يزيد يضع مقياسا صارما وميزانا واضحا للمريدين والسالكين ، وهو عدم الحيدة قيد شعرة عن الشريعة ، أنه يقول : « لو نظرتم الى رجل أعطى من الكرامات حتى يرقى فى الهواء ، فلا تغتروا به ، حتى تنظروا كيف تجدونه عند الامر والنهى ، وحفظ الحدود ، وأداء الشريعة » .

وهذا المقياس أو الميزان يطبقه أبو يزيد عمليا فى صلته بالآخرين :

لقد قال أبو يزيد مرة لأحد جلسائه :

قم بنا حتى ننظر الى هذا الرجل الذى قد شهر نفسه بالولاية ، وكان رجلا مشهورا بالزهد .

قال صاحب أبى يزيد :

فمضينا اليه ، فلما خرج من بيته ودخل المسجد ، رمى ببصاقه تجاه القبلة ، فانصرف أبو يزيد وقال :

هذا غير مأمون على أدب من آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فكيف يكون مأمونا على ما يدعيه . فأبو يزيد يتحرى أن يكون سلوك الانسان متفقا مع الادب النبوى فضلا عن أن يكون متفقا مع فروض الشريعة : أوامرها ونواهيها .

أترى مثل هذا ينحرف ؟

ولا يتأتى أن نترك أبى يزيد قبل أن نتحدث عن كلمة نسبت اليه لنرى تفسيرها الصحيح بعد أن نرى الجو الذى يمكن أن تشير : لقد روى عن أبى يزيد أنه قال : « من زارنى لا تحرقه النار » .

وينفصل بعض الناس هذه الكلمة عن جوها الذى قيلت فيه ، ويذكرها منفصلة ، ويتهكم بأبى يزيد بسبب الكلمة المنفصلة عن جوها .

والقصة كما يرويها رئيس علماء الشريعة ورئيس علماء الصوفية فى عصر : الإمام ابن عطاء الله السكندرى ، هى ما يلى :

زار بعض السلاطين ضريح أبى يزيد رضى الله عنه ، وقال :

هل هنا أحد ممن اجتمع بأبى يزيد ؟

فأشير الى شيخ كبير فى السن كان حاضرا هناك .
فقال له : هل سمعت شيئا من كلام أبى يزيد ؟ فقال : نعم ، سمعته يقول :
من زارنى لا تحرقه النار .

فاستغرب السلطان ذلك الكلام ، فقال :
كيف يقول أبو يزيد ذلك ، وأبو جهل رأى النبى ، صلى الله عليه وسلم
وتحرقه النار ؟

فقال ذلك الشيخ للسلطان :
أبو جهل لم ير النبى صلى الله عليه وسلم ، وإنما رأى « يتيم أبى طالب »
ولو رآه صلى الله عليه وسلم ، لم تحرقه النار .

ففهم السلطان كلامه ، وأعجبه هذا الجواب منه .
أى أنه لم يره بالتعظيم والاكرام والاسوة ، واعتقاد أنه رسول الله ، ولو
رآه بهذا المعنى لم تحرقه النار ، لكنه رآه باعتقاد أنه (يتيم أبى طالب) فلم
تنفعه تلك الرؤية .

ولقد كان أبو يزيد عاملا بالشريعة ، متبعا لسنة رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، وكان عالما والعلماء ورثة الانبياء ، فمن زاره متبعا لسلوكه الذى
اقتفى فيه آداب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وجاءه حبا فيه لسلوكه
الطريق الصحيح ، من زاره فرأى فيه وريث رسول الله صلى الله عليه وسلم
فاتبع هديه وسار على نسقه واقتفى الآثار الصادقة التى يمثلها فانه لا تحرقه
النار . وتعود الكلمة بذلك كلمة عادية معناها :

من سلك سبيل الله وسبيل رسوله لا تحرقه النار .
ولو ظن المسلم بأخيه المسلم خيرا لكان مثله كمثله هذا الشيخ الذى غسر
كلمة أبى يزيد تفسير المسلم لكلام أخيه المسلم .
ونأتى بعد ذلك الى حجة الاسلام صاحب الكتاب النفيس : « احياء علوم
الدين » الذى كان له الآثار الشافية التى شفت الامة من داء النظر العقلى العقيم
وردتها الى العمل بكتاب الله وسنة رسوله .
يقول حجة الاسلام :

واعلم أن سالك سبيل الله تعالى قليل ، والمدعى فيه كثير ، ونحن نعرفك
علامتين له :

العلامة الاولى : أن تكون جميع أفعاله الاختيارية موزونة بميزان الشرع ،
موقوفة على توقيفاته ايرادا واصدارا ، واقتداها واحكاما ، اذ لا يمكن سلوك
هذا السبيل الا بعد التلبس بمكارم الشريعة كلها ، ولا يصل فيه الا من واطب
على جملة من النوافل ، فكيف يصل اليه من أهل الفرائض ؟
ويدخل الامام الغزالى فى بيان العلامة الثانية مدخلا لطيفا ، انه يحددها
بسؤال فيقول :

فان قلت : فهل تنتهى رتبة السالك الى الحد الذى ينحط عنه فيه بعض
وظائف العبادات ، ولا يضره بعض المحظورات ، كما نقل عن بعض المشايخ من
التساهل فى هذه الامور ؟

واقول لك : اعلم أن هذا عين الغرور ، وان المحققين قالوا :
لو رأيت انسانا يطير فى الهواء ، ويمشى على الماء ، وهو يتعاطى أمرا
يخالف الشرع ، فاعلم أنه شيطان »

ان أقطاب التصوف يجمعون على أن الشريعة اساس ، وعلى انها مقياس
للأعمال مدى الحياة ، وعلى انها ميزان للصحة والخطأ والصواب والضلال .



مساعدة الفدائيين

أجرت مجلة (المهدف) الكويتية حديثاً مع الدكتور عبد الحليم محمود الأمين العام لمجمع البحوث الإسلامية جاء فيه عن الفدائيين :
■ فى اعتقادك أن الدعوة الى الجهاد دعوة عملية وناجحة ، أم هى مجرد ألفاظ وعبارات ؟

— الدعوة الى الجهاد فى الوقت الحاضر دعوة نابعة من شعور كل مسلم ، لأن القدس والمسجد الاقصى ليس أى منهما خاصا بدولة دون دولة وانما هما من المقدسات الاسلامية التى يشعر بها كل مسلم فى أعماق ضميره ، أما الذى يعرقل الانضمام الى المجاهدين فى حقيقة الامر ، فهى النظم الحديثة للجيش التى تأخذ من الافراد بقدر ، والتى تحاول أن يكون العدد مناسباً مع العدة ، ونرجو الله أن تيسر الدول سبيل دخول المجاهدين الى منظمات الفدائيين وأن تساعد الفدائيين ماليا وعسكريا بما تستطيع .

■ أخذتم قراراً بشأن الفدائيين ؟
— القرار بشأن الفدائيين يصدر يومياً تقريبا فى أرجاء العالم الاسلامى كله ناشراً ومحبذا وحاثاً وموجباً .
■ هم يجاهدون فى سبيل الله بلا شك .

— نعم .. هم يجاهدون فى سبيل الله ، والقَتيل منهم شهيد وقد سبق أن أعلنت ذلك فى مختلف أجهزة الاعلام غير مرة ، ومما قلته .. ان الحرب الحالية تشبه الحرب الاولى فى الاسلام التى قالت الآية القرآنية فيها : « أذن للذين يقاتلون بأنهم ظلموا وان الله على نصرهم لقدير ، الذين أخرجوا من ديارهم بغير حق » . والشبه قريب جدا بين هذه الحرب والحرب الاولى فى الاسلام ، فلقد أخرج العرب من ديارهم ، وقوتلوا ، وظلموا ، فهى حرب اسلامية بكل معنى الكلمة ، والقَتيل فيها شهيد اسلامى مصيره الجنة ان شاء الله .
■ هناك من يقولون ان الفدائيين يجاهدون لتحرير الارض ، وهؤلاء لا يعتبرون مجاهدين فى سبيل الله ، وبالتالي من يسقط منهم قتيلا لا يعتبر شهيدا ..

— وبانفعال يقول الدكتور عبد الحليم محمود :
ان من يقول هذا القول هو عدو الاسلام والمسلمين لأنه مثبط عن الجهاد ، والله سبحانه وتعالى يقول :
« انفروا خفافا وثقالا » ويقول : « الا تنفروا يعذبكم عذابا اليما » ويجب على جميع العناصر الاسلامية الآن أن تتكاتف لتسترد مقدسات المسلمين وما من

شئت في أن هناك كثيرا من الأقلام ومن اللسنة المأجورة التي تحاول بمال إسرائيل ، خدمة إسرائيل ضد العرب المسلمين ، ويجب ألا يكون الأمثال هؤلاء القوم صوت مسموع ، بل على العكس ، يجب أن يضرب على أيديهم ، حتى لا يكونوا من العوامل التي تخذل وتسبب الهزيمة .

■ لماذا لم يتخذ مجمع البحوث الإسلامية قرارات عملية بالنسبة للفدائيين كأن يطلب من الدول فرض ضريبة الجهاد مثلا بالإضافة الى توجيه الزكاة لهم ؟
— ويقول : لقد وجه سؤال الزكاة الى كثير من أعضاء مجمع البحوث ، وكلهم أفتوا بأن إعطاء الزكاة للمجاهدين جائز ، وأنه ينبغي أن تتكاتف الأمة للترفع وجمع المال بالنسبة لهم ، وقد اتخذ المجلس والمؤتمر قرارا بأن يقوم وفد من مجمع البحوث على رأسه شيخ الأزهر للطواف بالبلاد الإسلامية لحثها على التبرع للفدائيين .

■ كلمة تبرع بالنسبة للمجاهدين .. ألا ترى أنها ثقيلة على النفس ؟
— الواقع أنه يجب وجوبا حتميا أن يكون في ميزانية كل دولة إسلامية مبلغ يعطى للمجاهدين من أجل شراء المعدات اللازمة ، واعتقد أن المسلمين ليسوا في حاجة الى تذكيرهم بما كان يفعله السلف الصالح في مثل هذه الأحوال .. فلقد كانت نفوسهم سخية بالمال ، وكان أمام أعينهم دائما قول الله جل ذكره :
« ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة » .

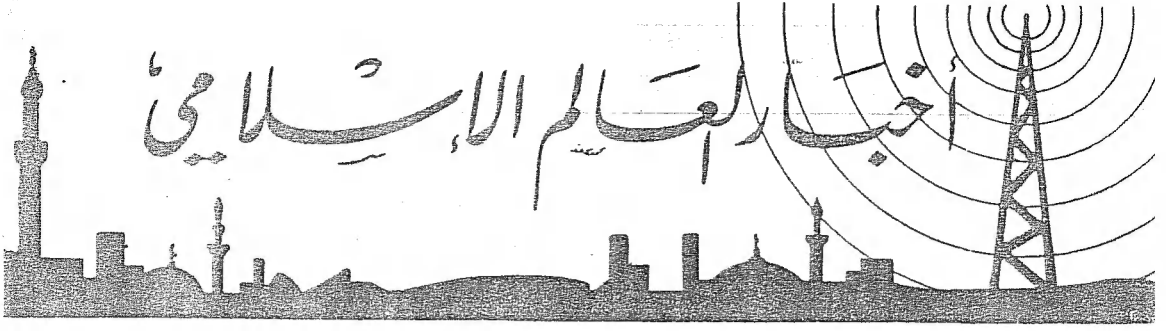
ماذا تقول الصحافة الأجنبية ؟

ونقلت صحيفة أخبار الكويت : كتبت جريدة الفاينانشال تايمز مقالا تحت عنوان :
« يأس في الشرق الاوسط » قالت فيه :

يواجه الشرق الاوسط الآن شتاء حارا غاية في السخونة . لقد تدهور الموقف تدهورا خطيرا في الأشهر القليلة الماضية مما نتج عنه ذلك التوتر وتصاعده أكثر من أي وقت مضى منذ حرب الأيام الستة ، وليس هناك تجنب للحقيقة اذا ما قلنا أن استئناف الحرب الشاملة مرة أخرى ليس بالاحتمال المستبعد . ولكن يمكننا أن نتوقع على الأقل أن يستمر الفدائيون الفلسطينيون في برنامجهم وهجومات الصواريخ ومحاولات التسلل وكذلك الحرب المحدودة التي تدور على خطوط الجبهة بالرتابة الحالية .

والواقع أن الجانبين متورطان في مواجهة عنيفة على الأرض ، والمساعى الدبلوماسية قد تجمدت تقريبا منذ شهر نوفمبر الماضي . والإسرائيليون كانوا مشغولين بالحملة الانتخابية وكان من الطيش توقع أية مبادرة جديدة من جانب الحكومة حتى نهاية أكتوبر الماضي .

والخطر الوحيد الذي تبين من الحملات الانتخابية في مثل هذه الظروف أن المتنافسين على مراكز القوة كانوا يحثون بعضهم البعض على اتخاذ سياسة أكثر قسوة والتي من شأنها أن تؤثر في النهاية على سياسة الحكومة الجديدة . وهذا الخطر قد يغالي فيه . ومن المحتمل أن التدهور المستمر بالنسبة للأمن سوف يجعل إسرائيل أكثر قسوة تجاه أية مبادرة صلح أو تسوية قد تنظر إليها على أنها ضعف من جانبها .



اعداد الاستاذ : عبد المعطى بيومى

الكويت : افتتح حضرة صاحب السمو أمير البلاد المعظم المحطة الأرضية للمواصلات عبر الاتمار الصناعية وحضر الحفل سمو ولي العهد ورئيس مجلس الوزراء وكبار رجال الدولة وعدد من وزراء البريد فى العالم .

● أعرب معالى وزير الخارجية عن أمله فى أن تسفر اجتماعات مؤتمر القمة العربى عن نتائج ايجابية مثمرة .

● صرح معالى وزير الاوقاف والشئون الدينية أنه تم رصد مبلغ ٢٠٠ ألف دينار كويتى لاعداد تصاميم مسجد الدولة الكبير وسيداً العمل فى بنائه فى أوائل سنة ١٩٧٠ ويستمر حتى ١٩٧٢ .

● جرت اتصالات بين الكويت وتركيا لتسهيل منح تأشيرات الدخول للحجاج الاثراك أثناء مرورهم بالكويت الى السعودية .

● تقرر اقامة ٦ مراكز على الطريق المؤدى من الكويت الى السعودية لتقديم الخدمات الصحية لقوافل الحجاج .

القاهرة : يعلق المسلمون آمالا كبيرة على المحادثات التى جرت فى القاهرة بين الرئيس عبد الناصر وجلالة الملك فيصل أثناء زيارة جلالتهم للقاهرة بدعوة من الرئيس قبل انعقاد القمة العربية .

● أعدت وزارة الاوقاف تصميمها هندسيا للمركز الاسلامى فى ترينداد الذى تعتمد اقامة نقابة الدعوة الاسلامية هناك .

● من المنتظر أن يتم قريبا تعديل فى مناهج الدراسة بكليات أصول الدين ، واللغة العربية ، والشريعة والقانون بجامعة الازهر .

● صرح الدكتور عبد الحليم محمود أمين عام مجمع البحوث الاسلامية بأن المجمع يعمل على تقنين الشريعة الاسلامية وأن المؤتمر القادم للعلماء المسلمين سيبحث مشكلات الاسلام والشباب ، والفكر الاسلامى والماسونية والوجودية وغيرها مما يشغل هذا العصر .

● تم فى غضون هذا الشهر عمليات حربية ناجحة قامت بها القوات المصرية داخل سيناء .

السعودية : زار جلالة العاهل السعودى القاهرة فى طريقه الى مؤتمر القمة بالرباط .

● بدأت قوافل الحجيج تصل الى البلاد وقد اقامت الحكومة احتياطات الامن والصحة والخدمات للحجيج .

الأردن : عقد اجتماع فى عمان بين بعض قادة حركة فتح وجبهة تحرير اريتيريا وصرح ناطق باسم الجبهة أن ثوار اريتيريا يتدربون فى معسكرات فتح وقواعدها ويستفيدون من خبرات الفدائيين الفلسطينيين .

- **صرح الشيخ عبد الله غوشه وزير الاوقاف الاردنى أنه تمت بعض اصلاحات فى المسجد الاقصى الا أن الاصلاحات الكبرى لم تتم بعد نظرا لما تحتاجه من تكاليف كبيرة .**
- **تناولت المباحثات بين جلالة الملك حسين وضيفه الرئيس التركى تطورات الوضع فى الشرق الاوسط ودور الدول الاسلامية فى القضية .**
- **تصاعدت عمليات المقاومة الفلسطينية ، وكبدت العدو خسائر غادحة .**

لبنان : تمكن السيد رشيد كرامى من تشكيل وزارة لبنانية بعد أزمة استغرقت أكثر من ٧ شهور وهى أطول أزمة فى تاريخ لبنان وريها فى تاريخ بلادها .

ليبيا : أجرت الحكومة مفاوضات مع بريطانيا وأمريكا حيث تم الاتفاق على تصفية قواعد الدولتين فى ليبيا وقد بدأت بالفعل عمليات الجلاء .

● **اشتركت كل من العراق وتونس وسوريا فى مؤتمر القمة بونغود لا تضم الرؤساء .**

المغرب : عقد فى مدينة الرباط العاصمة مؤتمر للملوك والرؤساء العرب وقد انتهى المؤتمر بوضع خطة جديدة للمرحلة القادمة بعد فشل الحلول السلمية فى قضية فلسطين بسبب تعنت اسرائيل وغطرستها .

● **تحسنت العلاقات تدريجيا بين المغرب وموريتانيا ومن المنتظر أن تعترف المغرب قريبا بموريتانيا وقد كانت تطالب بها .**

البحرين : أعلن الشيخ عيسى بن سلمان الخليفة حاكم البحرين وتوابعها أن بلاده تساند المقاومة الفلسطينية والعمل الفدائى .

تايلاند : قال وزير الخارجية أن على أقطار جنوب شرقى آسيا أن تتعاون فيما بينها للء الفراغ فيها بعد جلاء الامريكان والانجليز والا عادت المنطقة لاستعمار جديد .

ماليزيا : جرت مباحثات بين الفيليبين وماليزيا حول إعادة العلاقات بين البلدين وتسوية المشكلات المعلقة بينهما ومنها مطالبة ماليزيا بولاية صباح .

ترينداد : تعترم نقابة الدعوة الاسلامية فى ترينداد انشاء مركز اسلامى فى العاصمة بورت أوف سبين بتقدر تكاليفه ٤٨٠.٠٠٠ دولار تبذل المساعى من أجل الحصول عليها من الهيئات الاسلامية العالمية والمحسنين فى العالم الاسلامى وقد فتحت النقابة حسابا للمركز فى بنك باركليز بترينداد .

الهند : بلغت ضحايا الاضطرابات بين المسلمين والهندوس فى مدينة غجرات الهندية أكثر من ألف قتيل و ٣٠.٠٠٠ مشردا وقد دعت الكثيرات من الصحف الاسلامية والهيئات الاسلامية بتقديم المعونة لهؤلاء .

السنگال : شكت السنغال الى مجلس الامن القوات البرتغالية بسبب غارتها على قرية سنغالية حيث أصابت عددا كبيرا من الرجال والنساء والاطفال .

أخبار منفردة

واشنطن : هلق مراسل صحيفة الديلى ميل البريطانية على الخطة الأمريكية الجديدة لحل قضية فلسطين بأنها لا تحل مشكلة اللاجئين وليس فيها ما يحدد وضع القدس .

« الى راغبى الاشتراك »

تصلنا رسائل كثيرة من القراء بقصد الاشتراك فى المجلة ، ورغبة منا فى تسهيل الامر عليهم ، وتغاديا لضياع المجلة فى البريد ، رأينا عدم قبول الاشتراكات عندنا من الآن ، وعلى الراغبين فى الاشتراك أن يتعاملوا رأسا مع متعهد التوزيع عندهم ، وهذا بيان بالمتعهدين :

القاهرة : شركة توزيع الاخبار — ٧ شارع الصحافة .

مكة المكرمة : مكتبة مكة المكرمة ص.ب (٤٦)

المدينة المنورة : مكتبة ومطبعة ضياء — السيد محمد زين العابدين ضياء .

الرياض : مكتبة مكة — شارع الملك عبد العزيز .

الطائف : مكتبة مكة ص.ب (٤٦)

جدة : الدار السعودية للنشر — ص.ب (٢٠٤٣)

بغداد : مكتبة المثنى — السيد قاسم محمد الرجب .

الخبر : مكتبة النجاح الثقافية — السيد محمد سعيد بابيضان .

البحرين : المكتبة الوطنية وفروعها — المنامة — السيد فاروق ابراهيم عبيد

قطر : السيد عبد الله حسين نعمة

عدن : وكالة الاهرام التجارية — السيد محمد قائد محمد .

الكلاب : مكتبة الشعب — ص.ب (٢٨) حضرموت .

ببى : ساحل عمان ص.ب (٢٦١) — السيد عبد الله حسن الرستماني

مسقط : المكتبة الاهلية — السيد حسين قمر .

تعز : مكتبة المنار الاسلامية — السيد عاصم ثابت .

عمان والقدس : وكالة التوزيع الاردنية — السيد رجا العيسى .

دمشق : الشركة العامة للمطبوعات ص.ب ٢٣٦٦

تونس : الشركة العربية للتوزيع — بيروت .

بيروت : الشركة العربية للتوزيع — بيروت — ص.ب (٤٢٢٨) .

الخرطوم : الدار السودانية للطباعة والنشر والتوزيع ص.ب (٢٤٧٣) .

مراكش : الدار البيضاء — مكتبة الوحدة الوطنية — السيد أحمد عيسى .

ليبيا : طرابلس الغرب — ص.ب (١٣٢) — السيد محمد بشير الفرجاني

بنغازي : مكتبة الوحدة الوطنية — ص.ب (٢٨٠) — السيد الشعالى الخراز

الكويت : مكتبة منار للتوزيع (٢١) شارع فهد السالم ص.ب (١٥٧١)

ونوجه النظر الى انه لا يوجد لدينا الآن نسخ من الأعداد السابقة من المجلة

شخصيات فى سطور :

الحافظ ابن حجر العسقلانى

(٧٧٣ - ٨٥٢ هـ - ١٣٧٢ - ١٤٤٩ م)

* هو قاضى القضاة احمد بن على بن محمد العسقلانى الشافعى المصرى .

* ولد بالقاهرة فى ١٢ شعبان سنة ٧٧٣ هـ وحفظ القرآن صغيراً ، ثم درس الفقه والحديث والقراءات والنحو واللغة على اكابر علماء عصره ، لكنه اعطى معظم حياته لدراسة الحديث ، ورحل وراء هذه الدراسة إلى الشام والحجاز واليمن وغيرها من الاقطار الاسلامية .

* حاضر فى التفسير والفقه والحديث ، وكانت حلقات دروسه فى عديد من المساجد والمدارس تفص بالخاصة والعامة ، ثم كان خطيباً فى الأزهر ثم فى جامع عمرو .

* كان شاعراً يمثل عصره فى رقة العبارة ولطف الاشارة . وله ديوان شعر طبع بالقاهرة فى المطبعة الاميرية ببولاق سنة ١٣٠١ هـ .

« ١٨٨٣ م »

من اساتذته :

* البلقينى ، وابن الملقن ، وابن جماعة ، وابن هشام ، ثم الفيروزى بادى .

* رفض تولى القضاء فى اول امره ، ثم رضى اخيراً أن يتولى منصب نائب قاضى القضاة بضغط من استاذه وصديقه جمال الدين البلقينى ثم تولى منصب قاضى القضاة بمصر ، وظل فيه إحدى وعشرين سنة ، كف عن القضاء فى بعضها ثم أعيد .

* مؤلفات الحافظ ابن حجر العسقلانى تبلغ مائة وخمسين ومن أشهرها :

- الإصطابة فى تمييز الصحابة
- الدرر الكامنة فى أعيان المائة الثامنة
- القول المسند فى الذب عن المسند للإمام احمد
- المبرام من أدلة الأحكام

وابن حجر العسقلانى هذا ، هو غير ابن حجر الهيتمى أحمد بن محمد الشافعى أيضاً وهذا الأخير متأخر الميلاد والوفاة عن العسقلانى بأكثر من قرن من الزمان وتوفى ابن حجر العسقلانى فى الأيام الأخيرة من عام ٨٥٢ هـ .
رحمه الله تعالى رحمة واسعة ..

الموفى الوكيل